

من تراثنا الإسلامي في مقارنة الأديان

مع الجاحظ

في رسالة

« الرد على النصاري »

د. إبراهيم عوض

مكتبة زهراء الشرق
١١٦ محمد قريد - القاهرة

١- رسالة الرد على النصارى

من بين رسائل الجاحظ رسالة عنوانها « الرد على النصارى » وقد نُشرت حتى الآن أربع نشرات على الأقل : النشرة التى طُبعت على هامش كتاب « الكامل » للمبرد ، ونشرة المشرق يوشع فنكل ، ونشرة الأستاذ عبد السلام حارون (وكانت كل من هذه النشرات الثلاث تضم مع الرسالة المذكورة غيرها من رسائل الجاحظ) ، ثم نشرة د. محمد عبد الله الشرقاوى (وقد طُبعت الرسالة فى هذه النشرة مستقلة) . وسوف يكون رجوعى فى هذا البحث إلى نشرة الأستاذ حارون ، وهى فى شان وأربعين صفحة من القطع المتوسط بملاحظات التحقيق .

وهذه الرسالة عبارة عن فصول مقتطفة من كتاب للجاحظ فى الرد على النصارى قام باختيارها (واختيار أمثالها من كتب أخرى لأديب العربية وفيلسوفها العظيم) أديب غير مشهور اسمه عبيد الله ابن حبان (١) . ويذكر القاضى عبد الجبار أن للجاحظ رسالتين فى الرد على النصارى ، وهما « الرسالة العلية » و « المختار فى الرد على النصارى » (٢) . فهل هما كتابان مختلفان ؟ أم هل الرسالة الثانية هى مجرد مختارات من الأولى ؟ لا نستطيع أن نجيب على

ذلك ، فإن « الرسالة العسليّة » مازالت مفقودة حتى الآن فيما نعرف (٣) .

وفى الرسالة التى ندرسها فى هذه الصفحات يذكر الجاحظ بعضاً من شبه النصارى التى كتب له بها بعض الغيارى على الدين ممن أرادوا منه الردّ عليها ، ثم يقفّى على ذلك بنقضها . وأهم ما جاء فى هذه الشبهات أن القرآن الكريم يذكر تأليه النصارى لمريم عليها السلام مع أنهم ينكرون اتخاذها إلهًا على أى نحو من الأنحاء ، وأنه قد ورد فيه أيضا أن اليهود كانوا يقولون بينوة عزير لله سبحانه وتعالى ، وهم أيضا ينفون هذا ويجمعونه . ومن ذلك أن هامان قد ذكر فى القرآن الكريم على أنه من حاشية فرعون ، مع أن المعروف أنه كان فى زمن الفرس بعد فرعون بدهر طويل . كما جاء فى القرآن عن يحيى بن زكريا عليهما السلام قوله سبحانه وتعالى : « لم نجعل له من قبلُ سمياً » ، رغم أنه كان هناك قبله من اسمه يحيى . كذلك يعترض النصارى على ما ذكره القرآن الكريم من أن عيسى قد تكلم فى المهد (٤) . ويبتدىء الجاحظ ، قبل الدخول إلى نقض هذه الشبهات ، بمناقشة الأسباب والظروف التى جعلت رأى عامة المسلمين فى النصارى طيباً على عكس نظرهم لليهود والمجوس ، ثم يشتى ببيان الغلط فى

هذا الموقف ، موضعاً أن قوله تعالى : « ولتجدنَّ أقربهم مودةً للذين آمنوا الذين قالوا « إنا نصارى ... » (٥) لا يعنى النصارى بوجه عام بل فريقاً منهم مخصوصاً كبحيرا والرهبان الذين اتصل بهم سلمان الفارسى قبل أن ينتهى به المطاف إلى يثرب حيث التقى بالنبي عليه السلام وآمن به (٦) .

وقد أبدى ابن قتيبة سخطه على صنيع الجاحظ فى رسالته هذه فقال إنه قد عمل « كتاباً يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين ، فإذا صار إلى الرد عليهم تجوز فى العجوة ، كأنه إنما أراد تنبيههم على ما لا يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين » (٧) .

ولا يقتصر رأى ابن قتيبة الشئ على هذا الكتاب وحده بل يشمل الجاحظ وأعماله كلها تقريباً ، إذ قال إنه « من أكذب الأمة وأوضعهم لحديث وأنصرهم لباطل » ، وأنه يقصد إلى الإضحاك والعبث استمالةً للأحداث وشراب النبيذ ، ويستهزئ بالحديث . كما يأخذ عليه تأليفه الكتب فى نصرته الشئ ، ونقيضه معاً ، ويرى فى ذلك دليلاً على انتفاء الإحساس بالمسؤولية لديه (٨) .

على أن ملاحظة ابن قتيبة حول ردود الجاحظ على شبهات النصارى إن صدقت على بعض هذه الردود (٩) إذ إن بعضها موزع فعلاً

ويفتقر إلى ما عُرِفَتْ به كتابات الجاحظ من التوسّع وتقليب الأمر على وجوهه المختلفة وتفنيد الأدلة الساطعة والحجج القوية البارعة (٩) فإنها لا تدل على ما اتهم به الكاتب السنّي نظيره المعتزلى من أن الأمر يبدو وكأنه قد أراد تنبيه النصارى على ما لا يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين . كيف ذلك ولأبى عثمان كثير من الأعمال التى ينافع فيها عن دين الله ، ككتاب « الرد على اليهود » وكتاب « الرد على من ألحد فى كتاب الله عز وجل » وكتاب « نظم القرآن » وكتاب « آى القرآن » وكتاب « دلائل النبوة » مثلاً ؟

وقد ذكر المرزبانى أن له كتباً كثيرة مشهورة جليلة فى نصرته الدين ، وإن سارع فقال إنه « ليس فى تلقيح العقول وشعذ الأذهان ومعرفة أصول الكلام وجواهره وإيصال خلاف الإسلام ومذاهب الاعتزال إلى القلب كتب تشبهها » (١٠) . ثم إن فى رسالة « الرد على النصارى » نفسها أشياء جدّ قوية فى تسخيف اعتراضات النصارى وإبراز تفاهة مزاعمهم . ومن يدرى ؟ فلعله لو وصلتنا « الرسالة العسلىة » لوجدنا فيها حججاً أخرى وتفصيلاً أكثر فى الرد على هؤلاء القوم .

ومن الأشياء المهمة التى تُذكر له ، رحمه الله ، أنه كان من

أوائل من نبهوا إلى أن القرآن حينما قال : « ولتجدنَّ أقربهم مودةً للذين آمنوا الذين قالوا : إنا نصارى » لم يقصد جميع النصارى بل طائفة منهم فقط أبدت المودة تجاه الإسلام ونبيه . وسوف نناقش هذه النقطة فيما بعد ، ونبين وجه الخطورة في الظن بأن القرآن يثنى على النصارى رغم تثليثهم وتأليبهم لعيسى عليه السلام وقولهم بتجسد الله تعالى ونزوله إلى الأرض وموته صلباً وكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم للقرآن الكريم .

أما دفاع الجاحظ عن الشيء ونقيضه فهو لون من الترف الفكرى والحساسية العقلية التى ترى الجوانب المختلفة للأمور . وطبيعة الحياة أنه ما من شيء إلا ويمكن النظر إليه من زوايا متعددة . وقلما يوجد شيء كله خير فلا شر فيه ، أو كله شر فلا خير فيه . والقرآن الكريم نفسه يقول عن الخمر ، التى وصفها بأنها « رجس من عمل الشيطان » (١١) ، إن فيها مع ذلك منافع للناس (١٢) . وهو رغم حملته على أهل الكتاب من يهود ونصارى يعود فيستثنى منهم فريقاً صالحاً ليس فيه عيوب سائر قومه . كذلك تكررت فيه الحملة على كنود الإنسان وكفره وظلمه ورعونته ، ومع هذا فقد ذكر أن الله كرم الجنس البشرى وفضله على كثير ممن خلقهم تفضيلاً . وعلى أية

حال ، فهذه أسماء عدد من الكتب التي يمدح فيها الجاحظ الشيء
ويذمه : « كتاب العثمانية » وكتاب « الرد على العثمانية » ، وكتاب
« إمامة معاوية » وكتاب « إمامة بنى العباس » ، ورسائله « فى
مدح النبيذ » ورسائله « فى ذم النبيذ » ، ورسائله « فى مدح
الوراق » ورسائله « فى ذم الوراق » (١٣) .

إن فى الجاحظ بل وفى المعتزلة جميعا جسارة عقلية ، وهذا ما
لا يرتاح إليه كثيرا ابن قتيبة السنّى المحافظ . ولا ننس أنه كان بين
أهل السنة والمعتزلة خصومة فكرية ، وسياسة أيضا .

أمّا دعوى ابن قتيبة بأن الجاحظ كان يضع الأحاديث فتبدو
بعيدة لا تُصدّق ، وكذلك القول بأنه كان يقصد الاستهزاء بالحديث
النبوى الكريم ، إذ لا يفعل ذلك مسلم . إنما الأمر أن بعض العلماء
قد يرون صحة حديث ما ، على حين ينفى صحته فريق آخر . وقد
يخرج هؤلاء الأخيرون إلى السخرية ممن يقبلون الحديث ، بل قد
يرون فيه إساءة إلى الإسلام ومناقضة لأصوله المجمع عليها ، فيظن من
يقبلونه بل قد يدّعون عليهم أنهم إنما يستهزئون بكلام الرسول صلى
الله عليه وسلم . وحاشا مسلما أن يجرؤ على هذا ! ثم إن الجاحظ
كان بطبيعته مرحا يحب الفكاهة والنادرة ، كما كان بارعا فى التهكم

بخصوم فكرته أيما براعة ، على عكس ابن قتيبة الوقور الذى يبدو
مما قرأناه له وكأنه لم يكن يعرف الضحك .

وليس معنى ذلك أننا نريد الغض من ذلك المفكر السنّى
الكبير ، فللرجل أيادٍ جليّة على الأدب العربى والفكر الإسلامى . وإنما
نريد أن نوضح البواعث التى حدثت به ، رحمه الله ، إلى تلك الحملة
الشديدة على أبى عثمان . وكلاهما بعدُ مهبطٌ لدينه ، حريص على
نصرته ، يقف بالمرصاد لكل من تتناول عنقه إلى النيل منه . لكن
لكل منهما بعد ذلك طريقته وأسلوبه .

وإذا كان ابن قتيبة قد اتهم طريقة الجاحظ فى الرد على
النصارى فإن الغزالي قد اتهم هو أيضا بمثل ذلك ، إذ قال عن المنهج
الذى اتبعه فى عرض مذهب الباطنية : « فجمعت تلك الكلمات
ورتبتهما ترتيباً محكماً لتحقيق واستوفيت الجواب عنها حتى أنكر
بعض أهل الحق على مبالغتى فى تقرير حجّتهم ، وقالوا : هذا سعى
لهم ، فإنهم كانوا يعجزون عن نصرّة مذهبهم بمثل هذه الشبهات لولا
تحقيقك لها وترتيبك إياها » (١٤) .

والواقع أن هذا الأسلوب هو أسلوب النصفين الراضين بأنفسهم ،
فهم يريدون أن يعطوا لرأى خصومهم الفرصة كاملة ليعرف الجمهور كل

شىء ، عنه قبل أن يشرعوا فى الرد عليه ، ثقة منهم أنهم قادرون على
 تنفيذهم تماماً . وهذا الإنصاف هو سنة إسلامية ، فينبغى ألا تضيق
 الصدور به . وهو فوق ذلك يمكن لصاحبه فى قلوب القراء ، إذ
 يلمسون بأنفسهم صدقه فى عرض رأى خصومه ، وهذا من شأنه أن
 يميل آذانهم إليه ويجعلهم يطمئنون إلى ما يقول . وفى كلام الجاحظ
 نفسه فى الرسالة التى نحن بصددها دليل على هذا الذى نقول ، إذ
 جاء فيها : « قد جعلنا فى جواباتهم وقدّمنا مسائلهم بما لم يكونوا
 ليبلغوه لأنفسهم ليكون الدليل تاماً والجواب جامعاً ، وليعلم من قرأ
 هذا الكتاب وتدبر هذا الجواب أنا لم نفتنهم عجزهم ولم ننتهز غررتهم ،
 وأن الإدلال بالحجة والثقة بالفلج والنصرة هو الذى دعانا إلى أن نخبر
 عنهم بما ليس عندهم وألا نقول فى مسائلهم بمعنى لم ينتبه له انتبه
 أو يُشرّ إليه مشير وألا يوردوا على ضعفائنا ومن قصر نظره منا شيئاً
 إلا والجواب قد سلف فيه والسنتهم قد مذلت به » (١٥) .

وأخيراً أختتم هذه الكلمة بما قاله القاضى ابن أبى دؤاد فى
 الجاحظ حين أتى إليه به مقيّداً بعد الإيقاع بقرينه ابن الزيات (الذى
 كان الجاحظ منحازاً إليه على حين كان منقبضاً عن مجالس
 القاضى) ، إذ مال ابن أبى دؤاد على أحد الحاضرين قائلاً له :

« أنا أثق بظرفه ولا أثق بدينه » (١٦) ، كما قال للجاحظ ذاته حين أخذ يدفع عن نفسه ما اتهمه به من كفران النعمة : « قَبَّحَكَ اللَّهُ ! ما علمتُك إلا كثير تزويق الكلام . وقد جعلت ثيابك أمام قلبك ، ثم اصطفيت فيه الكفر والنفاق » (١٧) ، إذ لعلَّ بعض الناس يسارع إلى كلام ابن أبي دؤاد متخذاً منه دليلاً على فساد دين الجاحظ وصحة ما قاله فيه ابن قتيبة . والحق أن ابن أبي دؤاد إنما قال ذلك على سبيل التظرف والمداعبة . وليس أقوى برهانا على ذلك من أنه قد دعا بالحداد من فوره ليكسر قيود أبي عثمان ، ثم أمر غلامه أن يصير به إلى الحمام ويُمِيط عنه الأذى وأن يعطيه تحَّت ثياب وعباءة وخُفًّا . ثم لما عاد الجاحظ من الحمام أجلسه في صدر مجلسه وأقبل عليه قائلاً : « هات الآن حديثك يا أبا عثمان » (١٨) . وقد كان ابن أبي دؤاد من رؤوس المعتزلة ، ولا يُعقل أن يكون رأيه سيِّئاً حقاً في واحد من أهم ألصنة الاعتزال .

وفي الصفحات التالية سوف نقوم بعرض شبهات النصارى التي أوردها الجاحظ في رسالته وناقشها تفصيلاً « مستعرضين أحيانا بعض أصدانها عبر العصور ومتوسعين في الرد عليها وتبيين عوارها ، مع الاعتماد أولاً وقبل كل شيء ، على مقالات اليهود والنصارى أنفسهم .

الهوامش

- ١- انظر « رسائل الجاحظ » / تحقيق عبد السلام هارون / ٣ / ١٣ .
- ٢- انظر القاضي عبد الجبار / تثبيت دلائل النبوة / تحقيق د . عبد الكريم عثمان / ١ / ١٩٨ .
- ٣- انظر مقدمة د . محمد عبد الله الشرفاوي لكتاب نصر بن يحيى بن سعيد « النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية » / ٣١ .
- ٤- انظر « رسائل الجاحظ » / ٣ / ٣٠٢ - ٣٠٨ .
- ٥- المائة / ٨٢ - ٨٥ .
- ٦- انظر « رسائل الجاحظ » / ٣ / ٣٠٨ - ٣١١ .
- ٧- ابن قتيبة / تأويل مختلف الحديث - ٥٩ .
- ٨- السابق / ٥٩ - ٦٠ .
- ٩- كذلك لبش في الرسالة رد على الشبهة التي أثارها انصارى حول يحيى عليه السلام .
- ١٠- انظر « معجم الأدباء » / ثياقوت الحموي / ١٦ - ٧٦ ، ١٠١ ، ١٠٧ .
- ١١- المائة / ٩٠ .
- ١٢- البقرة / ٢١٩ .
- ١٣- انظر أسماء هذه الكتب في « معجم الأدباء » / ١٦ / ١٠٩ .
- ١٤- د . عبد الحليم محمود / انشقاق من انشقاق لحجة الاسلام الغزالي مع أبحاث في التصوف ودراسات عن الإمام الغزالي / ١٢٨ .
- ١٥- رسائل الجاحظ / ٣ / ٢٤٩ - ٢٥٠ . ومنذلت به : تكلمت به وأذاعته .

١٦- معجم الأدياء / ١٦ / ٨٠ .

١٧- السابق / ١٦ / ٧٩

١٨- السابق / ١٦ / ٨٠ .

٢- عبادة مريم

ونبدأ بأولى الشبهات التي ذكرها الجاحظ ، وهي قول النصارى إن الدليل على بطلان القرآن الكريم وفساد أمر المسلمين « أننا نحن المسلمين) ندعى عليهم ما لا يعرفونه فيما بينهم ولا يعرفونه من أسلافهم ، لأننا نزعم أن الله جل وعزّ قال في كتابه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « وإذا قال الله يا عيسى بن مريم : أنت قلت للناس : اتخذوني وأمى إلهين من دون الله ؟ » (١) ، وأنهم زعموا أنهم لم يدينوا قط بأن مريم إله في سرهم ولا ادّعوا ذلك قط في علانيتهم » (٢) . وهذا الشبهة مما لم أجد للجاحظ ردّاً عليها في الرسالة التي بين أيدينا ، ولا أدري لماذا .

وفي « دائرة المعارف الإسلامية : Encyclopaedia of Islam » نجد كاتب مادة « مريم » يجهد نفسه في إثبات أن القرآن قد أخطأ حين جعل النصارى يتخذون مريم إلهًا . إذ قال إن الرسول ربما تأثر في تصوره ذاك بما تولى الكنييسة لمريم من تبجيل أو ربما كان ذلك منه استنتاجاً أساسه الخلط بين عيسى والروح القدس ، مما ترتب عليه خلط موضوع من المواضيع في الثالوث بدت له مريم جديرة بشغفه (٣) .

وقد كنت قرأت ، فيما أذكر الآن ، لمستشرق بريطاني قسيس ينكر ما جاء فى هذه الآية ، ويؤكد أنه لم يحدث أن عبد النصارى مريم فى أى وقت من الأوقات . ولم يكتف بهذا بل اتهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه بأنه إنما كان يستقى مثل هذه المعلومات عن النصرانية من العوام والجهلة ، الذين لا يوثق بهم ولا يعول على ما يقولون .

كذلك فقد كتب الأنبا شنودة فى أواخر عام ١٩٧٠ م ، قبل أن يتولى البابوية ، مقالا عن « القرآن والمسيحية » ذكر فيه الآية القرآنية التى نحن بصدها ، وأنكر بقوة أن تكون المسيحية قد قالت فى يوم من الأيام بالوهية العذراء ، ثم أنه قال إنه « إذا كانت قد قامت بدعة تنادى بتأليه العذراء ، فإن المسيحية تعارِها بكل قوة » (٤) .

كما جاء أيضا فى مادة « مريم » فى « الموسوعة العربية الميسرة » أنها ليست موضوع عبادة عند النصارى لأن العبادة للخالق وحده (٥) . ومن الواضح أن كاتب هذه المادة قد أراد تكذيب القرآن من طرف خفى ، وإلا فما الذى دعاه إلى هذا القول إن لم يكن النصارى قد عبدوها وآلهوها ؟

والواقع أن الآية القرآنية الكريمة لم تغد الحقيقة وأن كل من

يعترض عليها أو يحاول لمزها إنما هو المبطل . وقد ذكر ابن البطريق ، وهو مؤرخ نصراني شديد التعصب ، أن من النصارى من كان يقول إن المسيح وأمه إلهان من دون الله ، وهم طائفة « البربرانية » (٦) .

وفى مادة « Mary the Virgin » من « Dictionary of the Bible » (٧) ١ وهو معجم للكتاب المقدس شديد الضخامة اشترك فى تأليفه علماء متخصصون غربيون ، وفيهم كثير من رجال الدين ، نجد أنه كان من النصارى طوائف تعبد مريم مع المسيح عليه السلام . بل إنه حتى فى « دائرة المعارف الإسلامية » نجد كاتب مادة « مريم » ، وهو نفس المستشرق الذى خطأ القرآن فى هذه المسألة ، يعترف بأنه كان هناك فعلاً من النصارى من يعبدون مريم ويتخذونها إلهاً جاعلين منها أقنوماً من أقانيم الثالوث (٨) .

وفى مادة « Mary » فى « موسوعة الدين والأخلاق : Encyclopaedia of Religion and Ethics » كلام كثير عن شعائر العبادة لمريم ، وكيف نشأت هذه العبادة ثم تطورت على مر العصور عند الكنائس النصرانية المختلفة ، وكيف ترفع الصلوات إليها ويطلب منها ما يتبغى ألا يطلب من غير الله سبحانه ، ويخلع عليها من الصفات ما هو من حقه تعالى وحده ... إلخ (٩) .

وفى « الموسوعة البريطانية : Encyclopaedia Britannica » أيضا حديث عن عبادة النصارى لمريم عليها السلام بوصفها أم الإله . إذ يصلون لها ويسبحونها ويتجهون إليها بالدعاء والمطالب المختلفة لتحقيقها لهم (١٠) .

وفى « موسوعة كوليه : Collier's Encyclopaedia » نقرأ النص التالى ، وهو عنى عن أى تعليق : « وقد ترتب على كون مريم أم الإله أنها فاقت فى النبل جميع البشر ، واحتلت من حيث القداسة المكانة التالية مباشرة لابنها الإله . وقد كرمتها الكنيسة وميزتها بتمجيد خاص يختلف عن ذلك الذى خلعته على القديسين الآخرين ... وكذلك بالعبادة ، التى هى من حق الله وحده ... إلخ » (١١) .

وقد أكد ول ديورانت « أن المسيحية لم تقض على الوثنية بل تبستها ... وانتقلت الطقوس اليونانية الخفية إلى طقوس القداس الخفية الرهيبة ... (و) جاءت من مصر آراء الثالوث المقدس ... ومنها جاءت عبادة أم الطفل ... ومن فريجيا جاءت عبادة الأم العظمى ... وقصارى القول إن المسيحية كانت آخر شيء عظيم ابتدعه العالم الوثنى القديم » (١٢) .

ويذكر رجل دين نصرانى هو القمص زكريا إبراهيم « أن هذه

الفرقة ١ يقصد الفرقة التي تعبد مريم) ظهرت في القرن الخامس الميلادي . وكان أصحاب هذه البدعة من الوثنيين الذين اعتنقوا المسيحية ، وكانوا في وثنيتهم يعبدون الزهرة ويقولون عنها : « ملكة السماء » . وعندما اعتنقوا المسيحية حاولوا التقريب بين ما كانوا يعبدون وبين العقيدة المسيحية ، فاعتبروا مريم ملكة السماء أو إلهة السماء بدلا من الزهرة ، ولذلك أطلقوا على أنفسهم اسم المريميين « (١٣) .

وقد ذكر هذه الفرقة أيضا مؤلف نصراني آخر هو زكى شنودة في كتابه « تاريخ الأقباط » (١٤) .

وهذا الذي يقوله أهل البيت العالمون بخباياه وخفاياه لم يكن يجهله علماء الإسلام منذ وقت جده مبكر . فهذا قتادة ، وهو من التابعين ، يقول : « اجتمع بنو إسرائيل فأخرجوا أربعة نفر ، أخرج كل قوم عاملهم ، فامتروا في عيسى حين رفع . فقال بعضهم : هو الله ، هبط إلى الأرض فأحيا من أحياء وأموات من أموات ثم صعد إلى السماء . وهم اليعقوبية . فقال الثلاثة : كذبت . ثم قال اثنان منهم للثالث : قل أنت فيه . قال : هو ابن الله . وهم النسطورية . فقال الاثنان : كذبت . ثم قال أحد الاثنين للآخر : قل فيه . قال : هو

ثالث ثلاثة : الله إله ، وهو إله ، وأمه إله . وهم الإسرائيلية ملوك
النصارى . فقال الرابع : كذبت ، هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته .
وهم المسلمون . فكان لكل رجل أتباع على ما قالوا ، فاقتتلوا فظهروا
على المسلمين « (١٥) . وقتادة يشير فى كلامه هذا إلى المؤتمرات
العقدية التى كان يعقدها النصارى فى القرون الأولى من تاريخهم
والخلافات التى كانت تنشب بين بطاركتهم فى هذه المؤتمرات وكيف
انتهى الأمر إلى تسلط الاتجاه الوثنى على عقيدة الموحدين .

وقد تحدث عن ذلك الراهب الإسبانى أنسلم تورميذا ، الذى ترك
النصرانية ودخل فى دين التوحيد وسقى عبد الله الترجمان ، إذ يقول
عن أهل ملته الأولى إنهم « يؤمنون بأن الله ، تعالى عن قولهم ،
ثالث ثلاثة ، وأن عيسى هو ولد الله ، وأن له طبيعتين : ناسوتية
ولاهوتية ، وهاتان الطبيعتان صارتا شيئا واحدا فصار اللاهوت إنسانا
مُحدّثا تماما مخلوقا ، وصار الناسوت إلها تماما خالقا غير مخلوق .
وبعضهم يقول : الثلاثة هم الله تعالى وعيسى ومريم » (١٦) .

وقد ذكر هذه الفرقة أيضا ابن حزم ، وقال (مثلما قال ابن
البطريق من قبل) إن اسمها « البريرانية » . كما أشار إلى أن
النصارى يسجدون (فيما يسجدون له من تماثيل) لتمثال مريم

ويعصومون له تدينا (١٧) .

كما أورد بعض علماء المسلمين ما يدعوا به النصارى فى صلواتهم مثل : « يا والدة الإله العذراء ، استعنى فى خلاصنا وافرحى يا والدة الإله . مباركة أنت فى النساء ، ومباركة ثمرة بطنك ، لأنك ولدت لنا مخلصا يا والدة الإله . مباركة لا تغفل عن وسيلتنا . ونحن من المعاطيب فى هذه الصلاة » ، وغير ذلك (١٨) .

وفى كتاب « المناطرة الكبرى بين الشيخ رحمة الله الهنذى والدكتور القسيس فندر » أنه كانت هناك فى القرون الأولى من تاريخ النصرانية فرقة تسمى « كولى رى دينسى » تقول إن الآلهة ثلاثة : الأب والابن ومريم ، وأن هذا القول ربما كان مكتوبا فى إنجيلهم (١٩) . ويبدو أنها هى الفرقة التى ذكرها محمد حميد الله كما سئرى بعد أسطر قليلة .

ويقول عبد الله يوسف على العلامة الهنذى وصاحب الترجمة الإنجليزية الشهيرة للقرآن الكريم إن عبادة مريم ، التى ألغاه البروتستانت ، كانت واسعة الانتشار بين النصارى الأوائل فى المشرق والمغرب (٢٠) . كذلك ذكر محمد حميد الله ، فى ترجمته الفرنسية للقرآن الكريم تعليقا على آية سورة « المائدة » التى يدور الكلام

فى هذه الصفحات حولها ، أن الإشارة فى الآية خاصة بطائفة
الـ «Corydiens» وغيرهم ممن يضعون مريم فى مرتبة أعلى من مرتبة
البشرية (٢١) .

والخلاصة أن القرآن حينما ذكر أن هناك من يعبدون مريم إنما
يقرر حقيقة تاريخية لا سبيل إلى الشك أو المراء فيها . أما الذين
يعترضون على ذلك ويكذبونه ، بصريح القول أو اللحن فيه ، فإن
اعتراضهم هذا لا يغنى من الحق شيئا . وسواء بعد ذلك أكان
النصارى هم الذين يعبدونها أم أن فرقة ضالة لا تعد منهم ، كما
يدعى البعض ، هى التى كانت تقول هذا (٢٢) . ذلك أن القرآن لم
يتعرض لهذه النقطة الفرعية ، إذ كل ما قاله هو أن من الناس من
كان يتخذ عيسى ومريم إلهين من دون الله . مكتفيا بالإشارة إلى
فريتهم التى يردونها دون أن يهته بتصنيفهم .

الهوامش

- ١- المائدة / ١١٦ .
- ٢- رسائل الجاحظ / ٣ / ٢٠٢ - ٢٠٤ .
- 3- E. J. Brill's First Encyclopaedia of Islam , Vol. V, p. 311 .
- ٤- الأنبا شنودة / مقال « القرآن وتبجئة » / مجلة « الهلال » المصرية / ديسمبر ١٩٧٠ م / ٢٦ .
- ٥- الموسوعة العربية الميسرة / ١٩٨٩ .
- ٦- انظر ابن تيمية / الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح / ١ / ١٧١ - ١٧٢ و ٣ / ٢٢ . ود . علي عبد الرحمن وافي / لأشعار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام / ١٠٧ .
- 7 - Dictionary of the Bible , ed. by William Smith , London , 1863 .
- 8 - E. J. Brill's First Encyclopaedia of Islam , Vol. V , p. 311 .
- 9 - Encyclopaedia of Religion and Ethics , ed. by James Hastings , Vol. 8 , pp. 474 - 480 .
- 10 - Encyclopaedia Britannica - Macropaedia , 15th ed., Vol. 11 , pp. 560 - 562 .
- 11- Collier's Encyclopaedia , Vol. 15 , p. 470 .
- ١٢- ول ديورانت / قصة الحضارة / ترجمة محمد بدران / ١١ / ٢٧٦-٢٧٥ .
- ١٣- القمص زكريا إبراهيم / الله واحد في الثالوث المقدس / ٤١ .
- ١٤- انظر د . رموف شلبي / يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء / ٢١٢ .
- ١٥- « تفسير القرآن » لعبد الرزاق بن هشام الصنعاني / تحقيق د . مصطفى مسلم / ٢ / ٨ . وتفسير ابن كثير / ٢ / ١٢٢ .
- ١٦- أبو محمد عبد الله الترجمان الميوقى / تحفة الأريب في الرد على أهل

الصليب / دراسة وتحقيق وتعنيق عمر وبيق الداعوق / ١٣٩ - ١٤١ .

١٧- انظر « الفصل في الملل والأهواء والنحل » / تحقيق د . محمد إبراهيم

نصر ود . عبد الرحمن عميرة / ١ / ١١٠ و ٢ / ٢٠٥ .

١٨- القرافى / الأجوبة الفاجرة عن الأسئلة الفاجرة / تحقيق « . بكر زكى

عوض / ٢٥٦ - ٢٥٧ . وانظر ابن تيمية / الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح / ٣ /

١٩٢ . وكذلك ابن قيم الجوزية / هداية الحيارى فى أجوبة اليهود والنصارى / تعليق

مصطفى أبو النصر الشلبى / ٢٦١ - ٢٦٢ .

١٩- انظر « المناظرة الكبرى بين الشيخ رحمة الله الهندي والدكتور القسيس

فندر » / تحقيق د . محمد عبد القادر خليل / ٢٧١ - ٢٧٢ .

20 - Abdullah Yusuf Ali , The Holy Quran , 280 , n. 829 .

21 - Muhammad Hamidullah , Le Saint Coran , p. 161 .

٢٢- مثلما رأينا عند التمسى زكريا إبراهيم . ومن الذين ادعوا هذا أيضا

إسكندر جريد المرشد الروحاني مركز الشبيبة فى لبنان (انظر إبراهيم سليمان الجبهان /

معاول الهدم والتدمير فى النصرانية وفى التبشير / ١٤١ - ١٤٢) .

٣- عَزِيزٌ

ويرزعم النصارى أن من الأدلة على بطلان القرآن الكريم ادعاءه على اليهود القول بأن عَزِيزًا ابن الله ، مع أن اليهود لو كانوا قالوا ذلك ما جحدوه من دينهم ولا أنكروا قولهم إياه (١) .

والذى ورد فى القرآن عن هذا الموضوع هو قوله جل شأنه :
■ وقالت اليهود : عَزِيزٌ ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله .
ذلك قولهم بأفواههم يضاهنون قول الذين كفروا من قبل . قاتلهم الله !
أتى يُؤفكون ؟ ■ (٢) .
وسبب نزول هذه الآية فيما يختص باليهود أن بعض زعمانهم قد أتوا النبى صلى الله عليه وسلم يحاجونه ويذكرون السبب الذى يمنعهم من قبول ما يعرضه عليهم من الدخول فى الإسلام ، قائلين : « كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزيرا ابن الله ؟ » (٣) .

ومن هذا يتبين أن الذين قالوا بذلك كانوا من يهود المدينة وأن القرآن قد سجل ذلك عليهم . وقد سمع أولئك اليهود بما نعاد عليهم القرآن وخرسوا . ولو أنهم ! يقولوا هذا لاعترضوا على النبى عليه السلام ولشتموا عليه وعلى القرآن الكريم ، إذ إن هذه فرصة ثمينة بل سيف يتار قاتل ما كانوا ليحملوه . بل بالحرى كانوا يمتشقونه ليطعنوا

به الدين الجديد طعنة نجلاء ، تكفل لهم الانتصار عليه فى الحرب
 النفسية المتأججة التى كانوا يشنونها على محمد صلى الله عليه وسلم .
 فالزعم إذن بأن اليهود قد أنكروا ذلك هو زعم باطل ، فهم لم ينكروه .
 ولو كانوا قد أنكروه لتحذث عنه القرآن أو لروته على الأقل الأحاديث
 وكتب التاريخ ، كما حدث مع عدى بن حاتم ، الذى أبدى دهشته لقول
 القرآن ، عقب الآية السابقة مباشرة ، عن أهل الكتاب إنهم « اتخذوا
 أحبارهم ورجالهم آياداً من دون الله » . وقال للنبي صلى الله عليه
 وسلم إنهم لم يكونوا يعبدونهم ، فبيّن النبي عليه السلام أنهم قد
 حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا لهم الحرام فاتبعوهم ، وهذه هى عبادتهم
 إياهم (٤) . ومعروف أن بولس قد نسخ شريعة التوراة (٥) ، وأن
 كتبة الأنجيل قد ادّعوا أن المسيح قد جعل ما يحلّه رسله على الأرض
 محلّولاً فى السماء ، وما يربطونه على الأرض مربوطاً فى السماء (٦) .
 كما أن البابوات كان يبيعون لرعاياهم صكوك الغفران ، والغفران هو
 من أخص خصائص الله سبحانه . وما زال النصارى حتى الآن يذهبون
 إلى القساوسة ليعترفوا لهم بما اجترموا من مآثم فيغفروها لهم . وما
 أكثر النسوة والفتيات اللاتى يتصدن القسيس فى الكنيسة على انفراد
 فيخلو بهن فى جوحا انصامت المظلم ويسمع منهن تفصيلات الفواحش

التي يقتربنها دون حياة ، من الطرفين ! ودعنا مما يمكن أن يحدث في مثل هذه الظروف المثيرة للريبة . كما أن النصارى يسجدون لتمائيل قديسيهم ويصومون لهم . أما اليهود فقد أجمع أحبارهم مثلاً على أن من يشتم الله أو الأنبياء ، يؤذَّب ، أما من يشتم الأحبار فيُقتل (٧) . وفي التلمود أن خلافاً علمياً وقع بين الله وأحبار اليهود حكم فيه أحد الحاخامات لصالح الأحبار ، واعترف الله بخطئه (٨) ، وأنه سبحانه يستشير الخاضعات عندما تقابله مشكلة (٩) ، وأن مخافة الحاخامات هي بمثابة مخافة الرب نفسه (١٠) ، علاوة على تبديل التلمود كثيراً من شرائع التوراة ... إلخ .

وقد ذكر الجاحظ أن فريقاً من بقايا القائلين ببنوة عزير لله سبحانه كانوا لا يزالون في عصره باليمن والشام وداخل بلاد الروم (١١) . وقد ورد عند ابن حزم أن الذين كانوا يقولون ذلك هم طائفة الصدوقيين باليمن (١٢) . وكانت بينه ، رحمه الله ، وبين مواطنه ابن النفريلة اليهودي مجادلات من هذا النوع ، فلم لم يكذِّبه فيما قاله من أن طائفة من بني دينة تدين ببنوة عزير لله ؟ وقد رأينا قبل قليل كيف أن النصارى الذين يعملون على تخطئة القرآن ، ومنهم قساوسة ومبشرون متبحرون في دينهم ، مازالوا يدَّعون أنه لا يوجد

نصرانى واحد يعبد مريم ، وذلك رغم ثبوت صحة ما قاله القرآن الكريم فى هذا الصدد. وقد أسلم عدد من يهود المدينة على يد النبى عليه السلام ولم يحدث أن أحداً منهم قد استغرب هذه الآية أو استوضحها النبى مجرد استيضاح .

وقد جاء فى الروايات أن ابن عباس باحث يومًا عبد الله بن سلام (وهو يهودى أسلم عقب هجرة النبى عليه السلام إلى المدينة) فى قول الله تعالى : « وقالت اليهود : عزيرُ ابنُ الله » وسأله : لم قالوا ذلك ؟ فذكر ابن سلام ما كان من كتابة عزير التوراة لبني إسرائيل من حفظه وقول بني إسرائيل حينذاك : لم يستطع موسى أن يأتيَنَا بالتوراة إلا فى كتاب ، أما عزير فقد جاءنا بها من غير كتاب ، ففعلت فيه طوائف منهم وقالوا إنه ابن الله (١٣) .

وقد أقر القسيس الذى ناظره فخر الدين الرازى فى أمر الإسلام والنصرانية بأن بعض اليهود قد قال ذلك فعلاً . وكل ما عَقِبَ به هو أنه « لا يلزم من قول واحد فى وقتٍ ما قول الجميع فى جميع الأوقات » (١٤) . وقد وضع الرازى له أن قوله تعالى : « وقالت اليهود : عزيرُ ابنُ الله » لا يقتضى فعلاً أن يكون إخباراً عن الكل ولا فى كل وقت (١٥) . وقد اتفق المفسرون على أن إسناد هذا القول

إليهم يراد به بعضهم لا كلهم . وذكر رشيد رضا أن القاعدة في الأقوال والأفعال المستندة في القرآن إلى جملتهم رغم أنها صادرة عن بعضهم فقط هي الإشارة إلى أن الأمة تُعدّ متكافلة في شؤونها العامة ، وأن ما يفعله بعض الفرق والجماعات أو الزعماء يكون له تأثير في جملتها ، وأن المنكر الذي يفعله بعضهم يؤاخذ الجمهور به ما داموا لم ينكروا عليهم أو يحاولوا إزالته . وذلك مثلما يصيب الوباء مجموع الناس ولا يقتصر على مرضاه الأصليين (١٦٦) . على أنه يمكن أن تكون الألف واللام الداخلة على لفظة « اليهود » في الآية السابقة هي « آل » العهدية لا الجنية ، ويكون اليهود فيها من شأن يهودا معينين ، وليس كل اليهود ، أو يكون الكلام على التوسع كما يحدث كثيرا في مثل هذه الحالة .

وفي « تفسير عثمانى » (باللغة الأوردية) للعلامة شبير أحمد عثمانى أن عالقا هنديا اسمه الحاج أمير شاه خان لقي في فلسطين ، أثناء زيارته لها (قبل بضع عشرات من السنين) ، بعض اليهود ممن ينتمون إلى فرقة اسمها « العزيريون » لا تزال تعتقد أن عزيرا ابن الله (١٧) . وقد رأينا قبل قليل ما ذكره ابن حزم من أن الذين كانوا يقولون ذلك كانوا يعيشون في اليمن . وهذا وذاك

يؤكد أن ما جاء عند الجاحظ من أن بقاياهم كانوا باليمن والشام وبلاد الروم .

وقد ذكر د. عبد المنعم الحقنى فى ■ الموسوعة النقدية للفلسفة اليهودية « جماعة اليهود الذين يزعمون أن عزيرا هو ابن الله ، وهم طائفة الصدوقيين (١٨) .

ولعل بعض الناس يستغربون أن يكون من اليهود من ينسب لله أبنا ، إذ المشهور أن الذين يقولون بذلك إنما هم النصارى ، أما اليهودية فديانة توحيد . ولكن الحقيقة ليست كذلك ، لأنه إذا كان النصارى قد ادعوا أن المسيح ابن الله فإن اليهود قد ادعوا هذه البنية لأكثر من شخص . وما عزّر إلا واحد من هؤلاء . وقد ذكره القرآن بالاسم لأن بعض يهود المدينة قد عيّنوه فى جدالهم مع النبى صلى الله عليه وسلم تعيينا .

ومن ذلك ما جاء فى العهد القديم من « أن أبنا ، الله رأوا بنات الناس أنهن حسنات فاتخذوا لأنفسهم نساء من كل ما اختاروا ... وبعد ذلك ... دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولادا » (١٩) . كما نسب مؤلفو هذا الكتاب إليه سبحانه زورا قوله لبنى إسرائيل : « أتم أولاد للرب إلهكم » (٢٠) ، وكذلك قوله عن

إسرائيل إنه « ابنه البكر » (٢١) . وفى سفر « أيوب » نقرأ أنه قد « جاء بنو الله ليمثلوا أمام الرب » (٢٢) ، و « ترنمت كواكب الصبح معا وهتف جميع بنى الله » (٢٣) . ويقول كاتب المزامير (٢ / ٧) إن الله قال لداود : « أنت ابنى ، أنا اليوم ولدتك » . وتجعل الآية ٢٦ من المزمور السابع والثلاثين لله نسلًا . وتتكلم الآية ٧ من المزمور التاسع والثمانين عن « أبناء الله » . وفى المزمور التاسع والثمانين يقول الله عن داود عليه السلام فيما يزعمون : « هو يدعونى أبى أنت ... أنا أيضا أجعله بكرًا أعلى من ملوك الأرض » (٢٤) . وفى « إشعياء » يضعون على لسان الله الكلام التالى : « لأنه يُولد لنا ولد ونُعْطى ابنا وتكون الرئاسة على كتفه ويُدعى اسمه عجيبا مشيرا إلها قديرا أبنا أبديا رئيس السلام » (٢٥) . ويستهل إشعياء لله قائلا : « أين غيرتك وجبروتك . زفير أحشائك ومراحلك نحوى امتنعت . فإنك أنت أبونا وإن لم يعرفنا إبراهيم وإن لم يدرنا إسرائيل . أنت يا رب أبونا ولينا منذ الأبد اسمك » (٢٦) . وفى سفر « إرميا » يقول كاتبه مسندا الكلام إلى الله تعالى : « صرْتُ لإسرائيل أبًا ، وأفرايم هو بكرى » (٢٧) . وفى « هوشع » يوصف بنو إسرائيل بأنهم :

« أبناء الله الحق » (٢٨) . وفى التلمود أن أرواح اليهود تتميز عن
سائر أرواح البشر بأنها جزء من الله مثلما أن الابن جزء من
أبيه (٢٩) . وغير ذلك كثير . وقد سجل القرآن زعمهم (هم
والنصارى) أنهم « أبناء الله وأحباؤه » (٣٠) .

ولم يكتف اليهود بأن جعلوا لله أبناء ، بل جعلوا له سبحانه
أيضا زوجة ، إذ جاء فى المزمور الخامس والأربعين حسب الترجمة التى
كانت تحت يد ابن حزم ، رحمه الله ، قول صاحب المزامير يخاطب الله
تعالى : « وقفت زوجتك عن يمينك وعقاصها من ذهب . أيتها الابنة
اسمعى وميلى بأذنيك وأبصرى وانسى عشيرتك وبيت أبيك فيهبواك الملك
وهو الرب والله ، فاسجدى له طوعا » (٣١) . وقد غير مترجمو
البروتستانت فى العصر الحديث ذلك فحذفوا كلمة « زوجتك » ووضعوا
مكانها لفظة « الملكة » . كما استبدلوا بعبارة « وهو الرب والإله »
قولهم : « لأنه هو سيدك » (٣٢) . ومع ذلك فمازلنا نقرأ فى العهد
القديم مثل هذا الكلام .

من ذلك ما نسب إليه تعالى فى « إرميا » (٣١ / ١ - ١٠)
يخاطب الأمة اليهودية : « إذا طلق رجل امرأته فانطلقت من عنده
وصارت لرجل آخر هل يرجع إليها بعد . ألا تتنجس تلك الأرض

نجاسة . أما أنت فقد زنت بأصحاب كثيرين . لكن ارجعى إلى ،
يقول الرب ... ألت من الآن تدعينى يا أبى أليف صباى أنت ...
وقال الرب ... : هل رأيت ما فعلت العاصية إسرائيل . انطلقت إلى كل
جبل عال وإلى كل شجرة خضراء . وزنت هناك . فقلت بعدما فعلت كل
هذه ارجعى إلى . فلم ترجع ... فرأيت أنه لأجل كل الأسباب إذا زنت
العاصية إسرائيل فطلقته وأعطيتها كتاب طلاقها لم تخف الخاتنة يهوذا
أختها بل مضت وزنت هى أيضا . وكان بن هوان زناها أنها نجست
الأرض وزنت مع العجر ومع الشجر . وفى كل هذا أيضا لم ترجع إلى
أختها الخاتنة يهوذا بكل قلبها بل بالكذب ، يقول الرب » .

ومثله ما زعم ، فى سفر « حزقيال » (١٦ / ٧ - ٢٧) .
أنه تعالى قد قاله أيضا لآمة اليهود : ■ جعلتك ربوة كنبات العقل
فربوت وكبرت وبلغت زينة الأزيان . نهدي ثدياك ونبت شغرك وقد كنت
عريانة وعارية . فمررت بك ورأيتك وإذا زمنك زمن الحب . فبسطت
ذيلي عليك وسترث عورتك وحلفت لك ودخلت معك فى عهد ، يقول
السيد الرب ، فصرت لى ، فحمتك بالماء ، ... ومسحتك بالزيت .
والبستك مطرزة ونعلتك بالثخس وأزرتك بالكثان وكسوتك بزأ . وحليتك
فوضعت أسورة فى يديك وطوقا فى عنقك . ووضعت خزامة فى أنفك

وأقراطا في أذنيك وتاج جمال على رأسك . فتعلّيت بالذهب والنقشة
ولباسك الكتان والبزّ والمطرز . وأكلت السميد والعسل والزيت وجعلت
جدا جدا فصلحت لمملكة ... فاتكلت على جمالك وزّيت على اسمك
وسكبت زناك على كل عابر فكان له . وأخذت من ثيابك وصنعت
لنفسك مرتفعات موشاة (٣٣) وزّيت عليها . أمر لم يأت ولم يكن .
وأخذت أمتعة زينتك من ذهبي ومن فضتي التي أعطيتك وصنعت
لنفسك صور ذكور وزّيت بها ... في رأس كل طريق بنيت مرتفعتك
ورجست جمالك وفرجت رجلك لكل عابر وأكثر زناك ... أيتها الزوجة
الفاسقة تأخذ أجنيبين مكان زوجها . لكل الزواني يُعطون هدية . أما
أنت فقد أعطيت كل محبيك هداياك ورشيّتهم ليأتوك من كل جانب
للزنا بك ... ■ .

وفي « هوشع » ٢ / ٢ - ١٦ : ينسب الكاتب إلى الله
سبحانه الكلام التالي : ■ حاكموا أمكم حاكموها لأنها ليست امرأتى
وأن لست رجلا لكى تعزل زناها عن وجهها وفسقها من بين ثدييها
لنلا أجزدها عريانة وأوقفها كيوم ولادتها ... ولا أرحم أولادها لأنهم
أولاد زنى . لأن أمهم قد زنت ... لأنها قالت أذهب وراء شعبتي الذين
يعطون خبزي ومائى صوفى وكتانى وأشربنى ... فتقول أذهب وأرجع إلى

رجلى الأزل لأنه حينئذ كان خير (١٣٤) لى من الآن . وهى لم تعرف أنى أعطيتها القمح والمسطار والزيت وكثرت لها فضة وذهباً جعلوه لبعل . لذلك أرجع وأخذ قمحى فى حينه ومسطارى فى وقته وأنزع صوفى وكتانى اللذين لستر عورتها . والآن أكشف عورتها ولا ينقذها أحد من يدى ... وأخرب كرمها وتينها اللذين قالت هما أجرتى التى أعطانيها سحبتى ... وأعاقبها على أيام بقليل التى فيها كانت تبخر وتتزين بغواتمها وحليها وتذهب وراء محبيها وتنسانى أنا ، يقول الرب . لكن هانذا أتلقها وأذهب بها إلى البرية وألطفها . وأعطيها كروما من هناك ... ويكون فى ذلك اليوم ، يقول الرب ، أنك تدعينى رجلى ولا تدعيننى بعد بعلى »

إن الإنسان ، حينما يقرأ هذ الكلام ، لا يتمالك نفسه من الرشا ، مثل هذا الزوج الواله المسكين الذى مرغت زوجته الزانية الخنون شرفه فى الرغام ، ولكنه لا يستطيع عنها سلوا رغم كل سبابه القبيح لها وتهديداته إياها بالهجر والفضيحة !

وقد حذد آرثر هرتزبرج (فى كتابه « Judaism ») الزمان والمكان اللذين تم فيهما عقد الزواج بين الله وإسرائيل حسب افتراءات اليهود فقال إن ذلك كان فى سيناء حين تجلى الله لموسى وبني

إسرائيل . وأضاف أن السماوات والأرض كانت شهود ذلك العقد (٣٥) . ويقول ول ديورانت إن « نشيد الإنشاد » المنسوب لسليمان (وهو نشيد يفوق قصائد الشعراء الداعرين في عَمره وإثارته للشهوات وإغرائه بالفجور) هو في اعتقاد اليهود ترنيمة موحاة من السماء لتصور تصويرا مجازيا اقتران يهود بإسرائيل عروسه المختارة (٣٦) .

هذا عن بنوة عزير لله التي ادعى له فريق من اليهود وحكاها عنهم القرآن الكريم . لكن من عزير هذا ؟ الشائع بين المفسرين والمؤرخين المسلمين (٣٧) أنه عزرا ، الذي يقول بعضهم إنه كان نبيا ، وبعضهم إنه مجرد كاهن أو كاتب ، وأغلبهم ينسبون إليه أنه هو الذي أعاد كتابة التوراة بعد تلفها . وبعضهم ، كاليعقوبي ، يقول إنه حفر عنها في بر كانت مطمورة فيه واستخرجها ونسخها من جديد مع كتب الأنبياء الأخرى .

ويقول سبينوزا (في كتابه « رسالة في اللاهوت والسياسة ») إن عزرا إنما جمع الروايات المختلفة من الكتب أو المأثورات الشعبية المتداولة على الألسن ونسخها دون تحقيق أو ترتيب . ومن هنا جاءت النصوص في معظم كتب العهد القديم متقوصة ومتعارضة ، لأن

مصادرها متعددة ولأن الكتاب الذين كانوا يعملون في جمعها تحت إشرافه لم يطلع أى منهم على ما كتبه الآخرون (٣٨) . ويؤكد د. فؤاد حسنين على أن العهد القديم لم يُجمع كله على يد عزرا بدليل وجود أسفار فيه متأخرة عن زمنه كسفر دانيال (٣٩) .

أما السموأل بن يعحى المغربي (وهو حبر يهودى أندلسى كان يعيش فى القرن السادس الهجرى ودخل فى الإسلام) فإنه يحمل على عزرا حملة شديدة وينفى أنه هو عزير الذى ورد ذكره فى القرآن الكريم . قال : « كان عزرا هذا خادما لملك الفرس حظيا لديه فتوصل إلى بناء بيت المقدس وعمل لهم حذو التوراة التى بأيديهم . فلما كان هارونيا كره أن يتولى عليهم فى الدولة الثانية داودى فأضاف فى التوراة فصلين طاعنين فى نسب داود : أحدهما قصة بنات لوط ، والآخر قصة شامار (٤٠) . ولقد بلغ ، لعمرى ، غرضه ، فإن الدولة الثانية التى كانت لهم فى بيت المقدس لم يملك عليهم فيها داوديون ، بل كانت ملوكهم هارونيين . وعزرا هذا ليس هو العزيز كما يُظن ، لأن العزيز هو تعريب العازار . فأما عزرا فإنه إذا عَرِبَ لم يتغير عن حاله لأنه اسم خفيف الحركات والحروف ، ولأن عزرا عندهم ليس بنبى ، وإنما يسمونه « عزرا هوفير » ، وتفسيره : الناسخ » (٤١) .

لكنى أخرج أنه لو كان « العازار » هو « عزيرًا »
 لسماه القرآن الكريم « العزير » (بالالف واللام) ، كما فعل مع
 « اليسع » (الذى أصله « أليشع ») . وقد فعل السموأل نفسه ،
 رحمه الله ، ذلك ، فإنه لم يكتبه إلا بالالف واللام . وفضلاً عن ذلك ،
 فإن جميع علماء المسلمين القدامى تقريباً قد قالوا إنه عزرا . وعندنا
 رواية أوردها ابن عساكر عن عبد الله بن سلام أنه هو عزرا ناسخ
 التوراة ، على ما جاء فى « البداية والنهاية » لابن كثير كما مر
 بيانه . ثم إن كون عزرا نبياً أو غير نبى لا يقدم فى المسألة ولا
 يؤخر (٤٢) . وأخيراً فإنه إذا كان عزير هو « العازار » ، فإى العازار
 ذلك ؟ ولماذا بناء اليهود لله سبحانه ؟ إن السموأل للأسف لم يجب عن
 هذين السؤالين المهمين برغم تبعه فى العربية والعبرية والقرآن الكريم
 وكتب اليهود والنصارى . وقد رجح زبوف أبى سعد أن يكون يهود
 المدينة الذين قالوا بنوة عزير لله قد حوزوا نطق اسمه من « عزرا »
 (وهى صيغة المصدر من مادة « ع ز ر » بمعنى اسم الفاعل)
 إلى « عزير » (بالإمالة ، وهى صيغة اسم الفاعل من تلك المادة) ،
 ثم جاء القرآن وعربها بصيغة التصغير العربية ، التى هى أقرب شىء
 إلى صيغة اسم الفاعل العربية (٤٣) .

أما الدكتور أحمد شلبي فإنه لا يقطع بأن عزرا هذا هو عزير
الوارد في القرآن ، وإنما يكتفى بأن يقول : « يُنسب سفر عزرا
إلى عزرا الكاهن ، ويبدو أنه عزير الذي ورد ذكره في القرآن
الكريم » (٤٤) .

وفي ترجمته الفرنسية للقرآن الكريم يقول د. صلاح الدين كثرید
عن عزير هذا إنه هو عزيا ، أحد الأنبياء العبرانيين الصغار الاثنى
عشر (في القرن الثامن قبل الميلاد) (٤٥) . بيد أن من الصعب
جدا الاقتناع بأن « عزير » هو تعريب « عزيا » .

فأمامنا إذن في عزرا ثلاثة آراء على الأقل : أنه هو عزير ،
وأنه ليس إياه ، وأنه يبدو أنه هو .

الهوامش

- ١- رسائل الجحظ / ٣٠٣ - ٣٠٤
- ٢- النوبة / ٣٠
- ٣- نشر مثلاً نظري والبرازي ونس كشر في أسباب النزول عند الآية
- ٤- روى ذلك الترمذي ونس الشافعي ونس أبي حنيفة وشيخه وغيرهم . وتعدد مذكورا في كشر من كتب التفسير وكش أسباب النزول عند تناول هذه الآية .
- ٥- وذلك كتب ثبته « رسائل بولس » ١ في العهد الجديد ، في مواضع متعددة منها
- ٦- انظر متى ١٦ / ١٩ - ٢٠ ، و ١٨ / ١٨ ، ويوحنا / ٢٠ - ٢٣
- ٧- ابن حزم / الفصل في الملل والأهواء والنحل / ١ / ٣٢٥ .
- ٨- إبراهيم خليل أحمد / إسرائيل والتلمود / ٦٥
- ٩- انظر د . حرم شعمة / الأسماء المقدسة قبل الإسلام / ١٦٤
- ١٠- السابق / ٤٩
- ١١- نشر ، رسائل الجحظ / ٣ / ٣٤٦
- ١٢- انظر ابن حزم / الفصل في الملل والأهواء والنحل / ١ / ١٧٨ ، وانظر كذلك كتابه « الرد على من التعريفة » في « رسائل ابن حزم الأندلسي » تحقيق د . إحسان عباس / ٣ / ٦٧
- ١٣- انظر من كشر / المدينة والنهاية / ٢ / ٤٦
- ١٤- فخر ربيع الترمذي / مناقرة في الرد على النصاري تحقيق د . عبد المجيد النجار / ٣٩ - ٤٠
- ١٥- السابق / ٤٧

- ١٦- انظر محمد رشيد رضا / تفسير المنار / ١٠ / ٣٨٣ .
- ١٧- العلامة شبير أحمد عثمانى / تفسير عثمانى (بالأوردية) / ٢٥٣ - ٢٥٤ . وقد ترجم لي النص من الأوردية إلى الإنجليزية مشكورا حديقي د . عادل عثمانى رئيس تحرير مجلة « Pakistan Library Bulletin » ، والذي يعمل منذ سنوات مديرا لمكتبة كلية التربية / فرع جامعة أم القرى / بالطائف .
- ١٨- الموسوعة المذكرة / مادة « الصدوقية » .
- ١٩- تكوين / ٦ - ٢ . ويذكر سفر « التثنية » ١ / ٢٢ / ١٩ : « الله يهين وبنات

أيضا !

- ٢٠- تثنية / ١٤ - ٩ .
- ٢١- خروج / ٤ - ٢٢ - ٢٣ وفي سفر « التثنية » (٢٢ / ٧) مرثين ، إشارة إلى هذه السوء
- ٢٢- أيوب / ٩ - ٦ .
- ٢٣- أيوب - ٣٨ - ٧ .
- ٢٤- مزامير / ٨٩ - ٢٦ - ٢٧ . وقد رأينا قبلا أن الله البكر ، تعالى الله عن ذلك ، هو إسرائيل . ومنرى بعد قليل أنه أفرايم . وهو تناقض مضحك .
- ٢٥- إشعيا / ٩ - ٦ . ووضح مدى التناقض بين تسمية المولود « اينا » وتسميته بعد قليل « أنا أيوب » .
- ٢٦- إشعيا - ٦٣ - ١٥ - ١٦ .
- ٢٧- إرميا / ٣١ - ٩ . وقد مر في سفر « الخروج » قول الله ، على زعمهم ، إن إسرائيل (لا أفريه) هو الله البكر . كما رأينا في المزمور ٨٩ أنه هو داود . وهو من تناقضات العهد القديم التي لا تكاد نحصى .

٢٨- هوشع / ١ / ١٠ .

٢٩- د . أحمد شلبي / اليهودية / ٢٧١ - ٢٧٢ . وإبراهيم خليل أحمد / إسرائيل والتلمود / ٦٧ .

٣٠- المائدة / ١٨ . ويخاطب النصارى الله في صلواتهم قائلين : « أبانا الذي في السماوات ... » . كما تكرر في الأناجيل وصفه سبحانه بأنه أبوه .

٣١- التعليل في الملل والأهواء والنحل / ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨ .

٣٢- انظر الخرمور ٤٥ / ١ - ١١ .

٣٣- في الأصل : « موشاة » بالكسر . وهو خطأ . وك في لغة الكتاب المقدس من أعضاء وركاقات ١

٣٤- نقطة « خير » هذه من الركاقات التي لا حصر لها في العهد القديم . وهي فوق هذا خطأ . ذلك أنها إن كانت « أفعل تفضيل » كى تقبل مجيء « من » وراءها ، فيجب أن تعصب حتى تكون صفة . أما إذا رفعت كما هي في النص فحينئذ تكون اسم لا صفة . ولا يصح حينئذ أن تتعقد بها مقارنة . ومن ثم لا تأخذ حرف الجر « من »

٣٥- انظر « اليهودية » للدكتور أحمد شلبي / ٢١٣

٣٦- رن ديورات / ترجمة محمد بدران / ١٤ / ١٦ . وانظر كذلك د . أحمد سوسة / مفصل لغوي وأدبي في التاريخ / ٥٧٥ / هـ ٤٤ .

٣٧- مثل النضري والحافظ وابن حزم والقرطبي والبعقوبي وسيد كسر وابن القيم والقرافي والمسيحي ورحمة الله الهندي والأنوسى ومحمد رشيد رضا ومحمد الطاهر بن عاشور . إلخ

٣٨- نثر د . حسان طلبة / الأسفار المقدسة قبل الإسلام - ٧٤ - ٧٥ .

٢٩- انظر د . فؤاد حنين على / التوراة / ١٥ - ١٦ .

٣٠- تقول القصة الأولى إن نبي لوط كانتا شعبان مع والديهما في مكان منقطع
عن الناس فاشتبهت الجماع ومحمد فسقتا ناحيا حميرا حتى سكر رامتا معه الواحدة
بعد الأخرى في ليلتين متتاليتين . ما الثانية . متتلخص في أن يهوذا بن يعقوب قد
زنى بأرملة ابنه . ونوط ويهوذا من أجداد داود . تكريس ١٩ - ٢٠ - ٢٨ . ٢٨ /
١٢ - ١٩)

٤١- السموأل بن يحيى مخيري / إهتام اليهود / تحقيق د . محمد عبد الله
الشرفاوي / ١٥١ - ١٥٣ .

٤٢- في السفر المسمى «سنة في العهد القديم» لا يذكر عزرا أبدا على أنه
نبي . إنما هو كاهن وكاتب .

٤٣- انظر رموف أبو حمدة . من إعجاز القرآن = العلم الأعجمي في القرآن
مفسرا بالقرآن / ٢ / ٢٠٦ - ٢١٠ .

٤٤- د . أحمد شلبي / يهودية / ٢٤٢ .

45- Dr. Salah Ed-dine Kechrid , Al-Quran al-Karim , p. 245 , n.1.

٤- هامان

وبالنسبة لهامان يروى الجاحظ أنهم يعدون ما قاله القرآن عنه غلطاً في الأخبار ودليلاً على أن المسلمين يأخذون العلم عن غير الثقات ، إذ « هامان » الذي جاء ذكره في القرآن كان معاصراً لفرعون ، على حين أن هامان في العهد القديم كان يعيش في زمن الفرس ! في عهد الملك أخشويرش ! بعد فرعون بدهر طويل . وذلك ، كما يقولون ، « معروف عند أصحاب الكتب ، مشهور عند أهل العلم » .

وقد جاء في القرآن أيضاً أن فرعون إنما أراد أن يبني صرحاً ليصعد فيه ويرى الله . وهم يقولون إن فرعون إن كان كافراً بالله فما معنى اتخاذه صرحاً ليرى شيئاً لا يؤمن بوجوده ؟ وإن كان مقراً بوجوده سبحانه فإما أن يكون من المشبهة ، فكيف فاته أن من المستحيل بناء صرح ينفذ من السماوات السبع حتى يصل إلى العرش الإلهي ؟ وإما أن يكون من نفاة التشبيه ، فكيف يخطر على باله البحث عنه سبحانه في مكان بعينه ؟ وعلى أية حال فلم يكن فرعون مجنوناً أو ناقص العقل حتى يفكر في هذا الأمر أصلاً (١) .

ويرى القارىء أن أصل التهمة يقوم على أن الرسول عليه السلام

هو الذى ألف القرآن ، وأنه قد استقاده من الأخبار الملققة والروايات المضطربة التى لا يعرفها التاريخ - ونحن نقول إنه إذا انتفت نبوة محمد عليه الصلاة والسلام فلن تكون هناك نبوة أخرى جديرة بالتصديق ، فإن أخلاقه وصدقته وأمانته (برغم كل ما يرميه به الكافرون بدينه) هى أفضل وأزكى وأقوم منا يصف به كتاب القوم المقدس أنبياءهم ، فقد نسب إليهم هذا الكتاب الزنا والفجور وشرب الخمر والكذب والقتل وعبادة الأصنام والديانة ومضاجعة المحارم ... إلخ . ويستحيل أن يدعوا شيئا من هذا عليه صلى الله عليه وسلم مجرد ادعاء .

وقد أشارت إلى هذا الاختلاف بين هامان فى العهد القديم وبين هامان فى القرآن الكريم « دائرة المعارف الإسلامية » فقالت فى طبعتها الأولى تحت عنوان « هامان » : « إن وضع محمد لهامان فى هذه الفترة (أى فى عهد فرعون) يوضح اضطراب معرفته للتاريخ ، ذلك الاضطراب الذى يوجد فى القرآن أمثلة كثيرة عليه . وفى الحقيقة فإن التلمود (I. Sanh. 106) والمدراس (Exodus R. 18) يحتويان على خطأ تاريخى مشابه ، إذ يجعلان بلعام وأيوب ويشرون جميعا أعضاء فى مجلس شورى فرعون ، الذى كان من رأيه التخلص من موسى ، وهناك نص آخر فى المدراس (Num. III. 22) يصف هامان

وقارون بأنهما أغنى رجلين في الدنيا « (٢) . أما في الطبعة الجديدة التي ما زالت تصدر حتى الآن فقد خفت حدة الهجوم على القرآن واختصرت المادة إلى حد كبير (٣) . ولعل ذلك بداية التراجع عن انتقادهم للرسول الكريم عليه السلام والكتاب الذي أنزل عليه في هذه النقطة .

كذلك أشار إلى هذا الاختلاف القس توماس باتريك هيوز في كتابه « Dictionary of Islam » . إذ قال : « يظن بعض النقاد الأوروبيين أن محمدا قد جعل من سامان ، الذي كان وزيرا مقربا إلى الملك أحشويرش وعدوا لليهود ، وزيرا لفرعون . ويقول الأخبار إن هذا الوزير هو قارون أو يشرون أو بلعام » (٤) .

وما زال القوم يظنون أنهم يستطيعون التشنيع بذلك على المسلمين وكتابهم ، فقد رددت هذه التهمة مؤخرا رسالة نصرانية في الهجوم على القرآن الكريم تحمل اسم المجلس الملي القبطي بالإسكندرية (٥) .

وقد أصبح معروفا لكل منته بالكتاب المقدس لدى اليهود والنصارى أن هذا الكتاب غير أهل للثقة ، إذ يختلط فيه الحابل بالنابل ، ويزدحم بالأخطاء التاريخية والرياضية والعلمية ، ويعج بالمتناقضات حتى في الصفحة الواحدة في أحيان كثيرة . وقد أُلّف في بيان ذلك ما لا يحصى من الكتب والرسائل بأقلام مفكرينهم ورجال

دينهم قبل غيرهم .

ولسوف أكتفى هنا بذكر بعض ما تنبّهت إليه من هذه الأخطاء والتناقضات في سفر « أستير » . وهو السفر الذى جاء فيه ذكر هامان الفارسى وزير الملك أخشويرش . وهذه الملاحظات هي ثمرة قراءة سريعة لهذا السفر .

وسوف أعتدّ عن ركافة الأسلوب فى القصة ، وبالذات الفقرة الأولى منها حيث تتعشّكل الجمّل فى يد الكاتب وتتمزّق خيوطها فيدور حول نفسه يكرّر ما سبق أن قاله كي تستقيم له العبارة بعض الاستقامة . وهيئات ! ولا يُغفل أن يكون مثل هذا الكلام الردىء الأسلوب وحينا من عند الله . ولا يُغفل أيضا أن ينزل وحى سماوى يبارك السعادة والتوسل بها إلى غزو القصور الملكية واقتناص قلوب الإباطرة والتفنن فى إسالة لعبهم وقودهم من أنوفهم للوصول إلى ما يراد منهم من الأغراض السياسية . لا ، ليس يُغفل أن توحى السماء لنبيٍّ أو حتى لشيطانٍ ! مثل هذا الكلام !

ويتلخص سفر أستير فى أن أخشويرش ملك الفرس أراد من زوجته أن تظهر معه فى أحد الأعياد كي يرى الناس أبهتها وجمالها وزينتها . لكن الملكة رفضت ذلك ، فما كان منه إلا أن غضب عليها

وطلقها ، ونشر مرسومًا فى طول البلاد وعرضها بهذا . ثم زين له بعض رجال حاشيته أن يجمعوا كل من فى إمبراطوريته المترامية الأطراف من عذارى فائنات ليختار منهن من يرقن له . وكان من أولئك الفتيات أستير اليهودية ، التى بعد أن قضى معها الملك ليلة داعرة استعوذت على قلبه فقربها إليه وتزوجها . وكان هناك وزير لهذا الملك اسمه حامان اضطفن على مردخاى ابن عم أستير هذه دون أن يعرف بالقرابة التى بينها وبينه . فأراد أن يهلك كل اليهود الذين بالبلاد . بيد أن مردخاى يتصل بأستير ويعلمها بالمصيبة التى ستحل باليهود ، ويدير معها مؤامرة توقع بالوزير فى ما أراد أن يصنعه بمردخاى . فيصلب هو وبشود على نفس الخشبة التى كان قد أعدها لصلب ذلك اليهودى عليها . ويستفش اليهود فى البلاد ويعملون السيف فى الرقاب ويقتلون عشرات الآلاف ويجعلون من اليوم الذى بشموا فيه وارتبوا من الدماء عيدًا لهم يحتفلون به فى كل عام . ويجعل الملك مردخاى رئيسًا لوزرائه واضعًا فى يده كل شئ .

والتعمل ظاهر فى القصة أشد الظهور . ومن ذلك أن للعدد « سبعة » سيطرة على سائر عناصرها : فالملك لا يفكر فى استدعاء زوجته لإبراز فتنتها وزينتها للناس إلا فى اليوم (السابع) من بدء

الاحتفالات بتوليته الحكم ، وعدد الخصيان فى قصر الإمبراطور سبعة ، وعدد مستشارى الملك ١ أو ، كما يقول مؤلف القصة ، الحكماء العارفين بالأزمنة ١ سبعة ، وعدد الفتيات اللاتى اصطفيين للملك اصطفا . من بين آلاف العذارى الجميلات المجموعات من أنحاء المملكة سبع . ثم إن أستير قد دخلت على الملك فى السنة السابعة من جلوسه على العرش . وولايات الإمبراطورية مائة و ١ سبع ١ وعشرون ولاية . ويظهر التعمل أيضا فى أن الملك ، حين يريد من زوجته الظهور أسماء الجنود ، لا يكلمها بنفسه فى ذلك بل لا يرثبه مستبقا كما تقضى به تقاليد الملوك ، بل ينبت هذا الخاطر فى دماغه فجأة بعد أن لعبت الخمر بعقله . أو بعبارة مطلق القصة : « لما طاب قلب الملك بالخمر » . ليس هذا فعسب ، بل إنه لا يجد إلا خصيان القصر ليرسلهم إلى الملكة كى تحضر ، وكأنها امرأة من غرض الطريق أو بائعة فى السوق . ولا يخجل مؤلف القصة من القول بأن الملك إنما أراد الإتيان بالملكة وعلى رأسها تاج الملك « ليرى الشعوب والرؤساء جمالها ، لأنها كانت حسنة المنظر » . وحده ليست عادة ملوك الشرق ، وبخاصة فى ذلك الزمن القديم . وقد أبت الملكة أن تأتى ، وحق لها . ولكن الملك ، على ما تقول القصة ، يستثيط غضبا .

وتظل حاشية السوء، توسوس له وتنفع في أنفه مهولة في عينيه صنيع
الملكة وموحمة له أنه إذا لم يطلقها فسوف تكون مثلاً سيئاً يغرى نسوة
الملكة بعصيان أزواجهن والخروج على سلطانهم . وفعلاً يطلقها الملك .
وواضح ما يرمى إليه ملفق القصة . إنه يمهّد الطريق أمام أستير
لتعتلى العرش وتحكم أيدي قومها في رقاب الفرس ، الذين كان اليهود
يعيشون بين أظهرهم . بيد أن أصول الفن القصصى تقتضى التشويق
والتطويل والوصف المدغدغ للشهوات . فنقرأ أن بعض رجال الحاشية
اقترحوا على الإمبراطور أن تجتمع له من أنحاء البلاد بولاياتها المانة
والسبع والعشرين كل عذراء جميلة كي ينتخب منهن واحدة تحل محل
الملكة المطلقة . وللقارىء أن يتصور كم يبلغ عدد هؤلاء الفتيات ،
وكيف سيكون زحامهن عندما يتجمعن كلهن في القصر قبل أن تنتخب
منهن سبع يدخلن على الملك واحدة بعد واحدة ، في كل ليلة واحدة
يقضى معها العاحل الليل بطوله . وفي النهاية يقرر أيتها التي تصلح
له .

ويقول مؤلف القصة إن الخصى الموكّل بهذا الأمر كان ينفق سنة
كاملة في تهيئة الفتاة لقضاء ليلتها مع الملك « ستة أشهر في تعطيها
بزيت المر ، وستة أشهر بالأطياب والأدهان . وتفوز أستير دون الفاتنات

جميعًا بقلب الملك ويتخذها زوجة . وتكتم حقيقة يهوديتها عنه كما أوصاها مردخاي .

ويعلم مردخاي بمؤامرة كان يدبرها اثنان من خصيان الملك لقتله . وتبدو سذاجة القصة في قولها إنه علم بذلك وهو جالس على أبواب القصر ، وكان باب القصر مكان يتجمع عنده كل عاطل ليس عنده عمل يشغله . ثم متى كانت المؤامرات تدبر على باب القصور ؟ بل كيف يفكر خصيان لا حول لهما ولا قوة ولا أتباع ولا عزوة في قلب نظام الحكم في إمبراطورية عريقة كإمبراطورية الفرس ؟

على أية حال فإن مردخاي يقوم بنقل السر إلى أستير ، التي تخبر بدورها الملك فيقبض على الخصيين ويحقق معهم ويصلبهما . وتدوّن الحادثة في حوليات الملكة .

وكان هامان رئيس الوزراء ، عند دخوله على الملك أو خروجه من لدنه ، يسجد له حسب أوامر الإمبراطور الموظفون الذين بباب القصر . أما مردخاي فقد أصر على ألا يجثو أو يسجد ، رغم أنه مجرد أجنبي غريب ، وفوق ذلك يهودي مستضعف . ويمتليء هامان غضبا ، ولكنه لا يفكر في الانتقام من مردخاي وحده بل من يهود المملكة جميعًا ، ويعطيه الملك تفويضًا مطلقًا بعمل كل ما يريد بهم .

ويعلم مردخاي بالأمر . وكان المقروض أن يكون علمه به عن طريق الملكة ابنة عمه ، التي لابد أن يطلعها الملك على الأمر . أليست زوجته ؟ أليس الملوك يتحدثون عادة أول ما يتحدثون إلى زوجاتهم ؟ لكن معرفة مردخاي بهذا القرار لم يكن عن طريق أستير ، بل كان هو الذي أعلمها به . أما كيف توصل إلى إخبارها بما علم فتقول القصة إنه لبس مسحاً وذهب وهو يصرخ وينوح إلى باب القصر فرأته جواري الملكة وخصيانها ، الذين أسرعوا وحكوا لها ما شاهدوا وما سمعوا . وتخطط أستير ، بتحريض من ابن عمها ، لإحباط مؤامرة هامان والإيقاع به في نفس الشراك الذي كان قد نصبه لمردخاي وقومه . ويتصادف ، ويا للعجب ، أن يصاب الملك في ذلك الوقت بأرق لا يجد ما يذوده به عن نفسه إلا إحضار حويلات الملكة والقراءة فيها . ويتصادف أن يقرأ فيها قصة المؤامرة التي دبرها له الخصيان وكشف أمرها لمردخاي . ويتذكر الملك عندئذ ، وعندئذ فقط ، أنه ينبغي مكافأة الرجل . ويتصادف أيضاً عند ذلك ، ويا للعجب ، دخول هامان على أحشوريرش ، الذي يبادره بالسؤال عما ينبغي فعله لرجل يسر الملك أن يكرمه . ويظن هامان أن الملك يقصده فيشير عليه بأن يلبسه ملابس السلطانية ويخلع عليه تاجه ويركبه على فرس تطوف به ساحة

المدينة وأمامه الخدم يتنادون ، فيأمره الملك عندئذ أن يسرع فيفعل هذا
بمردخاي اليهودي . وللقارىء أن يعجب من الأسلوب الذى اتبعه الملك
فى إخبار وزيره بما يريد وكأنه يلعب لعبة « حاورينى يا قطيطة » ،
فيلف ويدور قبل أن يصارحه فى النهاية باسم الشخص المراد تكريمه .
إنها هى حبكة القصر الشعبى ، وبالذات كما نعرفه فى « ألف
ليلة وليلة » . ولا تنس أن « ألف ليلة وليلة » هى فى أصلها الأول
عمل فارسى هندى . وقد كان أحشوريش ، كما جاء فى قصة أستير ،
ملكاً على بلاد فارس والهند جميعاً .

وفى وليمة كانت أستير قد أعدتها لأحشوريش ومعه هامان
يعرض الملك عليها أن تطلب أى شئ تريد ، حتى لو كان ذلك نصف
المملكة ، كي يحققه لها فى الحال ، فتخبره بالحق الذى يكنه هامان
لشعبها ، فيقوم الملك مفتاحاً ويخرج إلى حديقة القصر تاركاً زوجته مع
وزيره ، الذى أكتب عليها يستعطفها على سريرها . وساعتها يعود الملك
فيجد على هذا الوضع فيظن أنه يراودها عن نفسها . وواضح مدى
السذاجة فى ترتيب أحداث القصة على هذا النحو الذى يشئ المؤلف به
الظروف لإيقاع النكال بالوزير . ويأمر الملك بصلب هامان وتمكين
مردخاي وشعبه من أعدائهم ، فيقتلون عشرات الألوف بما فيهم

الأطفال والنساء ، وفى مقدمتهم هامان وأبناؤه ، ويستولون على أموالهم وممتلكاتهم . وفى نهاية تذكرنا بنهايات القصص الشعبية حتى إنه لم يبق إلا أن يقال : « وعاش اليهود فى تبات ونبات ، وخلفوا صيانا ونبات ! » .

فهذه هى القصة التى يريد المعترضون على كتابنا أن يحاكموه إليها . إنها لا يمكن أن تكون وحياً ، فليس من المعقول أن يكون موضوع الوحي مثل هذا القصص الجنسى ولا أن يكون أسلوبه بالركاكة التى أشرت إليها . وكذلك يمنع من الاطمئنان إليها كتاريخ ما فيها من تعمل زائد ومصادفات متكررة ومجافاة لمنطق العقل والأحداث . إن روح الحوادث وجبكتها الفنية واضعان فيها أشد الوضوح .

ويشكك د. أحمد شلبى فى هذه القصة ، مؤكدا أنها ليست من التاريخ فى شىء . « إنما هى أسطورة يرسم بها مؤلفها الطريق للنساء الإسرائيليات أن يتخذن من جمالهن وسيلة لخدمة بنى إسرائيل وخدمة أغراضهم » (٦) . ويعزز هذا الرأى ما لوحظ من أن عزرا ونحميا (وهما من أنبياء العهد القديم ، ولكل منهما فيه سفر قص فيه أحداث السبى البابلى) لم يشيرا إلى أستير ولا إلى شىء مما جاء فى السفر المسفى باسمها . كما أن هيرودوت ، مؤرخ الإغريق الذى عاصر

الإمبراطور الفارسي أحشويرش وكتب سيرة حياته وحكمه . لم يذكر شيئا مما ذكرته هذه القصة (٧) . ويذهب بعض الباحثين إلى أن القصة يمكن أن تكون في الأصل أسطورة بابلية أخذها اليهود وحرفوها لتوائم أغراضهم ، إذ إن هامان هو اسم أحد الآلهة العيلاميين ، كما أن مردخاي هو اسم إله كلداني . أما اسم أستير فليس بعيدا أن يكون تعريفا للآلهة عشتار (٨) التي يُنطق اسمها أيضا « أشتار » و « أستير » و « عشتروت » . ولعل هامان الوزير المصري الذي كان يساعد فرعون في اضطهاد بني إسرائيل قد اختلط بشخصية ذلك الإله العيلامي القديم وخرجت من هذا المزيج تلك القصة التي يقصها علينا كاتب سفر أستير .

ولعل من المفيد أن نشرح للقارئ، كيف يوصي أحبار اليهود شعبهم بالاحتفال بعيد البوريم ، وهي المناسبة التي تقول هذه القصة إن الله قد نجى فيها اليهود وأوقع بأعدائهم على يد أستير ومردخاي . « يقول رب ربنا Rab Raba إن على الإنسان أن يشرب في ذلك اليوم حتى لا يستطيع التمييز بين قولهم : ملعون هامان ، وملعون موردخاي » ١٩١ . وهي طريقة في الاحتفال تناسب تماما ما في القصة من جنس وخسر ومؤامرات سياسية تحيكها أيدي البغايا والقوادين .

وفى الكتاب المقدس لدى اليهود والنصارى نجد نساء أخريات يقمن بنفس هذا الدور الذى قامت به أستير ، مثل يهوديت ، الأرملة الجميلة التى لها سفر باسمها كسفر أستير فى نسخة « العهد القديم » الكاثوليكية ، وسالومى ، التى رقصت عارية أو شبه عارية لعنتها الوالى بتحريض من أمها الفاجرة حتى سال لعابه وفقد عقله وهو يراها بكل شبابها وفتنتها تتلوى أمام عينيه فقدم لها رأس يحيى عليه السلام على طبق حسبما أرادت كي يخلو الجوز لها ولأمها للفجور مع ذلك العم النذل ، كما جاء فى العهد الجديد .

على أننا نحب أن ننظر أيضا فيما سجله العهد القديم من أحداث الفترة التى سكن فيها بنو إسرائيل مصر منذ أن هاجر إليها يعقوب عليه السلام وأولاده إلى أن خرج موسى وقومه منها . ذلك أن هامان قد ورد ذكره فى القرآن الكريم فى آخر حلقة من حلقات سكتى الإسرائيليين فى مصر ، وهو ما ينكره المعترضون على كتابنا المجيد بحجة أنه لم يجرى له ذكر فى سفر « الخروج » فى العهد القديم ، فنريد أن ننظر فيما رواه كتاب القوم عن بنى إسرائيل فى بلاد الفراعنة لنرى مقدار ما فيه من استقامة أو انحراف ونعرف إلى أى مدى يمكن الركون إلى ما يقول واتخاذ مستندا تاريخيا يعول عليه .

وقد قرأت قصة بنى إسرائيل فى مصر كما جاءت فى العهد القديم قراءة سريعة فخرجت منها ببعض الأشياء التى يجب عرضها على القارئ، كى يكون على بينة من أمر كتابهم المقدس الذى يريدون أن يحاكموا القرآن إليه . وقبل أن أعرض ملاحظتى أسوق ما وجدته علامة الاندلس ابن حزم العظيم فى العهد القديم من خطأ فاحش وقع عند حساب المدة التى قضاها بنو إسرائيل فى مصر القديمة . وذلك أنهم يقولون إن قاهات بن لاوى بن يعقوب دخل مصر مع أبيه وجده وعمره ١٣٣ سنة . وإن عمران بن قاهات عاش ١٢٧ سنة . وإن موسى بن عمران خرج مع بنى إسرائيل من مصر وهو ابن ثمانين سنة (١٠) . فلو افترضنا أن قاهات دخل مصر فى أول حياته ، وأن كلاً من عمران وموسى وُلد بعد وفاة أبيه لكان مجموع السنين التى قضاها بنو إسرائيل فى مصر من لدن دخول يعقوب إلى خروج موسى ٣٥٠ سنة ، على حين يقول العهد القديم إن مجموعها ٤٣٠ سنة (١١) ، بفارق ٨٠ سنة بين الحسابين . وحتى لو أضفنا السنوات التى قضاها يوسف بمصر قبل مجىء قومه ، وهى ٢٢ سنة (١٢) لظل هناك فرق ٥٨ سنة . وهذا بطبيعة الحال لو تصادف أن كان دخول قاهات مصر فى مبدأ حياته ، ووُلد كل من موسى وإمران كما افترض ابن حزم

بعد موت أبيه . وهى مسامحة شديدة من ابن حزم ، إذ يصعب جدا جدا أن يتحقق ذلك (بل هو لم يتحقق فعلا) فى الواقع ، وإلا فالفرق بين الحسايين أكبر من ذلك كثيرا . والقوم هم هم الذين ذكروا الحسايين ، لا أحد آخر . ويقول ابن حزم تعقيبا على هذا التناقض : « ولو لم يكن فى توراتهم إلا هذه الكذبة وحدها لكفيت فى أنها موضوعة مبدلة من حمار فى جهله أو مستخف سخر بهم ولا بد » (١٣) .

وقد وجدت تناقضا فى تعداد بنى يعقوب الذين أتوا معه إلى مصر . إذ قيل إنهم ٦٦ نفسا ، وفى السطر التالى لذلك مباشرة أنهم ٧٠ (١٤) . وهذا تناقض قاحش ، ويزيده فحشا أنه فى سطرين متتاليين . والحقيقة أن العدد الصحيح . كما لاحظ ابن حزم ، لا هو هذا ولا ذاك . إنما هو ٦٧ (١٥) . ويمكن القارى، التحقق من ذلك بنفسه لو قرأ الآيات ٨ - ٢٦ من الأصحاح السادس والأربعين من سفر ■ التكوين » .

كذلك يرتبك قارى، العهد القديم حينما يجد أن الأرض التى سكنها يعقوب وأولاده فى مصر هى أرض جاسان مرة (١٦) ، وأرض رعسميس مرة أخرى (١٧) .

وفى الأصحاح التاسع والأربعين من سفر « التكوين » تناقض آخر ، إذ جاء فى الآية ٢٨ أن يعقوب حين دعا بنيه إليه قبيل موته باركهم واحداً واحداً ، بينما كان كلامه لشمعون ولأوى فى نفس الأصحاح (آيات ٥ - ٧) على هذا النحو : « شمعون ولأوى أخوان . آلات ظلم سيوفهما . فى مجلسهما لا تدخل نفسى . بمجمعهما لا تتعد كرامتى . لأنهما فى غضبهما قتلأ إنساناً وفى رضاحما عرقأ ثورا . ملعون غضبهما فإنه شديد . وسخطهما فإنه قاس . أقسمأ فى يعقوب وأفرقهما فى إسرائيل » . وهذا لعن لا مباركة . وقيل ذلك وجه الحديث إلى رأوبين ، الذى زنى بإحدى سرارى أبيه (١٨) ، قائلا : « ... فانرا كالمأ ، لا تفضل . لأنك صعدت على مضجع أبيك . حينئذ دنته . على فراشى صعد » . ولا أظن هذا من المباركة فى شئ . أما قوله عن رأوبين نفسه فى أول حديثه إليه : « رأوبين ، أنت بكرى وقوتى وأول قدرتى . فضل الرفعة وفضل العز » فهو كلام لا يمكن أن يخرج من فم نبى كريم إن صح ما يقوله العهد القديم عن اعتداء ابنه على عرضه ذلك الاعتداء الشنيع . إنما هو بكلام الديوثين أشبه ، وإلا فكيف يفتخر يعقوب هذا الافتخار بذلك الابن الفاجر المعتدى على عرضه ؟

وإذا قرأنا قصة ولادة موسى وما فعلته أمّه بعد أن لم تستطع الاستمرار في إخفائه عن عيون رجال فرعون الموكلين بقتل الرضع من بني إسرائيل نجد أن كاتب القصة يقول إن أم موسى أخذت سفطا من البردى وطلته بالحمر والزفت وأرقدت الطفل فيه ، ثم وضعت بين الحلفاء على حافة النهر ، حيث التقطته ابنة فرعون (١٩) . وواضح أن التابوت لم يُلْقَ في الماء . وإنما لتساعل : فلم إذن طلته الأم بالحمر والزفت ، وهما المادتان اللتان تُطْلَى بهما القوارب وما أشبه لمنع دخول الماء فيها حتى لا تفرق ؟ إن هذا ، لو صح أن السفط لم يُلْقَ في الماء ، لهُو تصرف يفتقر إلى المنطق والحكمة . فإذا مضينا في القراءة فُوجئنا بأن ابنة فرعون تسميه « موسى » وتقول : « إني انتشلته من الماء » (٢٠) . وهكذا يتبين لنا ، مما يقوله كاتب السفر نفسه ، أن السفط كان قد أُلْقِيَ في النهر لا على الحلفاء الناشئة على شطه . ومعنى هذا أن القصة تتناقض مع نفسها . أما القرآن فقد قال قولا واحدا إن الله سبحانه قد ألهم أم الرضيع أن تلقى به في تابوت وتغذف بالتابوت في إليه (٢١) .

ومثل هذا التناقض نجده في اسم حمى موسى : فهو مرة دعوويل (٢٢) . ومرة يشرون (٢٣) ، وذلك في عدة أسطر قلانل لا

غير ، ومرة ثالثة حوياب بن راعوثيل (٢٤) ، وهذه الثالثة أطم وأدعى ، لأنه بهذه الطريقة قد أصبح ابن نفسه .

ونفس الشيء نجد في الاسم الذي سَمِيَ به رب العزة نفسه لموسى كى يخبر به بنى إسرائيل ، وذلك حين سألَه موسى قائلاً : « فإذا قالوا لى : ما اسمه ، فماذا أقول لهم . فقال الله لموسى : أخيه الذى أخيه . وقال : هكذا تقول لبني إسرائيل : أخيه أرسلنى إليكم » . وفى الآية التالية مباشرة يكرر الله كلامه لموسى قائلاً : « هكذا تقول لبني إسرائيل : يهوه إله آبائكم إله إبراهيم وإله إسحاق وإله يعقوب أرسلنى إليكم . وهذا اسمى إلى الأبد » (٢٥) . فهل هو أخيه أم يهوه ؟ أليس ذلك مربكاً ؟ ثم أهذا هو الكتاب الذى يجعله القوم أساناً يقيسون به صحة ما جاء فى القرآن أو خطأ . وبخاصة فى مسألة الأسماء ؟

وعند إخبار الله تعالى عبده موسى أنه قد اختاره نبياً يجعله كاتب سفر « الخروج » يعترض على هذا الاختيار الإلهى ويكلمه ربه على نحو غير لائق انسة ، إذ يقول : « اسمع أيها السيد . لست أنا صاحب كلام منذ أسس ولا من حين كلمت عبدك . بل أنا ثقيل الفهم واللسان » . وحين يطمئنه ربه إلى أنه سيبحث معه هارون ليكلّمه فرعون

بالنيابة عنه يعصى موسى فى الاعتراض الخشن قائلاً : « استمع أيها السيد . أرسل بيد من ترسل » . ويفترى كاتب القصة على الله قائلاً : « فحصى غضب الرب على موسى » (٢٦) . إن القصة بهذه الطريقة تصور موسى فى خطابه لربه وكأنه بدوى جلف يكلم بدويا جلفا مثله . ثم كيف يعصى غضب الله على من اختاره بنفسه نبيا لحمل رسالته ؟ وليس شئ ، من ذلك فى القرآن الكريم ، فصورة موسى ، مثل سائر الانبياء ، هى الصورة التى تليق برسول الله أدبا مع ربه وإخباتا له ومعرفة بقدره وجلاله .

وعلى خلاف القرآن الكريم ، الذى يجعل من هارون نبيا مع موسى ووزيرا وعظما له (٢٧) ، يجعله كاتب سفر « الخروج » نبيا لموسى ، ويجعل موسى إلها له (٢٨) ، وكذلك إلها لفرعون (٢٩) . فما هذا الاضطراب ؟ وما هذا السخف ؟ بل ما هذا الكفر ؟

وفى سفر « الخروج » أيضا يأمر الله سبحانه موسى أن يدخل هو وشيوخ بنى إسرائيل إلى فرعون ويطلبوا منه أن يطلق سراح قومهم (٣٠) . ولكن بعد صفحتين اثنتين فحسب ينسى مؤلف السفر ذلك ويقول بدلا منه إن الذى دخل على فرعون وطلب منه هذا هو موسى وهارون ، لا موسى وشيوخ بنى إسرائيل (٣١) .

ويشبه هذا أن الله ، عند لقائه بموسى ، يأمره أن يصنع آيتى العصا واليد بنفسه ، وعند التنفيذ نجد أن هارون هو الذى يفعل هذا لا موسى (٣٢) ، وبناء على أمر الله أيضا (٣٣) .

كذلك نجد نفس الاضطراب عند الكلام عن معجزة تحويل الماء إلى دم ، إذ يهدد موسى فرعون أنه سيضرب بالعصا التى فى يده على الماء الذى فى النهر فيتحول دما ويموت السمك الذى فيه وينتن النهر ، ثم يأمر الله عقيب ذلك موسى أن يجعل هارون هو الذى يصنع هذا (٣٤) .

وكان الله قد طلب من موسى أن يأخذ من ماء النهر ويسكب على اليابسة فيصير الماء الذى يأخذه من النهر دما على اليابسة (٣٥) . ولكن عند التنفيذ نجد أن هارون أيضا هو الذى يقوم بذلك ، لكن ليس على هذا النحو ، إذ ضرب هارون الماء الذى فى النهر فتحول كله دما ... إلخ . وهذا أيضا تناقض .

وجاء فى الأصحاح السابع من هذا السفر أيضا أن هارون أكبر من موسى بثلاثة أعوام (٣٦) ، رغم أن الأصحاح الثانى يقول عن ولادة موسى : « وذهب رجل من بيت لاوى وأخذ بنت لاوى ، فحبلت المرأة وولدت ابنا . ولما رآته أنه حسن خبأته ثلاثة أشهر . ولما لم

يمكنها أن تخبئه بعد أخذت سफطا من البردى وطلته بالحمر والزفت ووضعت الولد فيه ووضعت بين الحلقاء على حافة النهر . ووقفت أخته من بعيد لتعرف ماذا يفعل به « (٣٧) ، وهو ما يُقهم منه أن موسى هو بكر أبويه ، أى أنه كان أكبر من هارون . وحتى لا يقول أحد : « لعل هارون لم يكن شقيق موسى » أبادر فأذكر أن أباحما واحد (وهو عزام) ، وأمهما واحدة (واسمها ، كما جاء فى العهد القديم ، يوكابد) (٣٨) .

وفى التسيبحة التى ترنم بها موسى وشعبه بعد غرق فرعون وجنوده فى اليم نسمعهم يصفون غرق أعدائهم قائلين : « هبطوا فى الأعماق كحجر » ، و « غاصوا كالرصاص فى مياه غامرة » (٣٩) ، وهو ما تكرر أيضا على لسان اللاويين فى سفر « نحميا » ، إذ قالوا فى مناجاتهم لربهم : « ورأيت ذل آبائنا فى مصر وسمعت صراخهم ... وفلقت اليم أمامهم وعبروا فى وسط البحر على اليابسة وطرخت مطارديهم فى الأعماق كحجر فى مياه قوية » (٤٠) ، وذلك رغم أن فرعون وجنوده لم يقتحموا الماء حتى يقال إنهم غاصوا فيه كحجر ، بل الماء هو الذى غطاهم كما جاء فى العهد القديم نفسه (٤١) . أما القرآن الكريم فلا يقول إلا أنه قد « غشيهم من اليم ما

غشيهم « (٤٢) ، وهو ما يتسق مع الطريقة التي غرق بها أعداء
بنى إسرائيل كما وصفها كل من الكتابين .

ويقول سفر « الخروج » (٢٣ / ٢٠) : « قال (الرب
لموسى) لا تقدر أن ترى وجهى ، لأن الإنسان لا يراى ويعيش »
(وإن قيل عقب ذلك إن من الممكن أن ينظر موسى وراء الله بعد أن
يجتاز ، وكأن لله خلفاً وقداماً ، وظهرًا ووجهًا بالمعنى الحرفى للظهر
والوجه !) (٤٣) . ونسب كاتب السفر أنه قال فى موضع آخر إن الله
كان يكلم موسى « وجهًا لوجه كما يكلم الرجل صاحبه » (٤٤) .
وهو ما أكدته سفر « العدد » ، إذ جاء فيه (١٢ / ٧ - ٨) :
« وأما عبيدى موسى فليس هكذا بل هو أمين فى كل بيتى . فمّا إلى
فم وعيانا أتكلّم معه لا بالكفار » ، وقاله موسى نفسه حسبما جاء
فى سفر « التثنية » (٣٤ / ٤) : « وجهًا لوجه تكلم الرب معنا
فى الجبل من وسط النار » . ليس ذلك فحسب ، بل رأى الله مع
موسى هارونَ ونادابَ وأبيهو وسبعون من شيوخ بنى إسرائيل : « رأوا
إله إسرائيل وتحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذات
السماء فى النقاوة ... فرأوا الله وأكلوا وشربوا » (٤٥) . أما القرآن
الكريم فإنه يؤكد أنه لا موسى ولا بنو إسرائيل قد رأوا الله ، فقد

أصابته كما أصابتهم الصاعقة (٤٦) . وهذا هو الثلاثى بجلال الألوهية وعظمتها اللانهائية .

ومن شئنا الكتاب المقدس عند اليهود والنصارى قوله إن هارون عليه السلام هو الذى صنع العجل الذى عيده بنو إسرائيل أثناء غياب موسى أربعين ليلة حين ذهب مُيَقَات ربه ، وإنه بنى مذبحاً لعبادة ذلك العجل أخذ الإسرائيليون يرقصون فيه عرايا وقد بانت سوءاتهم وتعزت أستاذتهم . وزاد كاتب القصة نسب إلى هارون الكذب ، إذ ادعى لموسى أنه لم يفعل أكثر من أن طرح الذهب الذى جمعه من بنى إسرائيل فى النار فخرج العجل . مع أن القصة تقول إنه هو الذى صنعه ونحته بالإزميل نحتاً (٤٧) . ولكن القرآن يقرر أن الذى صنع العجل إنما هو السامرى ، وأن هارون قد رفض ذلك رفضاً قاطعاً ووقف فى وجه قومه ولكنهم لم يسمعوا له وكادوا أن يقتلوه (٤٨) . وهذا الذى يقوله القرآن هو ما يقبله العقل ويهش له الضمير ، إذ لا يمكن أن يُقدم نبي على صنع صنه وعبادته ، وإلا كانت النبوة عبثاً فى عبث . إن هارون بذلك الذى نسب إليه مؤلف سفر « الخروج » بهتاناً وكذباً يكون أول من خائف الوصايا التى تلقاها موسى على الجبل ليبلغها قومه : « لا يكن لك آلهة أخرى أمامى . لا تصنع لك

تمثالا منعوتا ولا صورة مما فى السماء من فوق وما فى الأرض من تحت وما فى الماء من تحت الأرض . لا تسجد لهم ولا تعبدهم .
لأنى أنا الرب إلهك غيور » (٤٩) . « لا تصنعوا معى آلهة فضة ولا تصنعوا لكم آلهة ذهب » (٥٠) .

على أن اضطراب القصة لا يقف عند هذا الحد ، فهى تقول إن موسى عليه السلام قد أمر بنى لاوى (الذين هو واحد منهم) أن يقتلوا جميع ذويهم وأصدقائهم وأهل بلدهم ممن اقترفوا خطيئة عبادة العجل ، وإن محصلة القتل فى ذلك اليوم كانت ثلاثة آلاف رجل (٥١) . ويتساءل أبو الأعلى المودودى بحق : « لم لم يقتل هارون إذا كان هو صاحب عبادة العجل ؟ لم لم يطلب بنو لاوى من موسى أن يقتل أخاه هارون ، الذى كان هو الأثم الحقيقى ، بالضبط كما طلب منهم أن يقتلوا إخوتهم ؟ » . إن الكتاب المقدس ، كما لاحظ المودودى أيضا ، يذكر أن موسى بعد هذه الواقعة رجع إلى ربه داعيا إياه أن يغفر لقومه خطاياهم أو يمحو من كتابه ، فأجابه الله قائلا : « إن من أخطأ إلى أسحود من كتابى ■ ، ومع ذلك لم يفتح اسم هارون ، بل على العكس خلع الله عليه هو وأولاده وسائر ذريته مسؤولية الكهانة والقيام على المذبح (٥٢) . ويخلص المودودى من ذلك

إلى أن الكتاب المقدس يناقض نفسه بنفسه ، وأن الحقيقة هي ما قاله القرآن الكريم من أن هارون برى، تماما من صنع العجل ومن عبادته (٥٣) .

ويبدو غريبا أشد الغرابة أن يقول الله عن نفسه حسينا جا، في أكثر من موضع بالعهد القديم : « أفقد ذنوب الآباء، في الأبناء، في الجيل الثالث والرابع من ميفضى » (٥٤) . والأغرب من ذلك أن يُذكر إلى جانب هذا قوله سبحانه عن نفسه أيضا : « غافر الإثم والمعصية والخطية » (٥٥) . إن هذا لا يتسق مع ذاك أبدا . ونحن المسلمين نؤمن أنه سبحانه غفور رحيم ، وأنه إن عاقب فسيعاقب المخطئ، فقط ولا يحمل وزره وازرة أخرى ولو كانت ذات قربي . فهكذا قال القرآن الكريم ، وهو الذي يوافق العقل والكرم الإلهي .

وفي سفر « العدد » نقرأ أن هارون ومريم قد تكلما على أخيهما موسى « بسبب المرأة الكوشية التي اتخذها فقالا هل كلمه الرب موسى وحده . ألم يكلمنا نحن أيضا » ، وأن الله قد غضب عليهما . ثم نفاجأ عقيب ذلك أن مريم قد عوقبت وحدها ، وكان عقابها إصابتها بالبرص (٥٦) . أليس غريبا أن يجترح اثنان نفس السيئة فيعاقب واحد فقط ؟ وأغرب من ذلك أن الله لا يعاقب هارون على

صنع العجل ، وهو كفر بواح ، ويعاقب مريم على ما لا يمكن أبداً قياسه بذلك ، إذ هو إن صَحَّ لا يعدو غيراً بين الإخوة . وأين الكفر من الغيرة التي تكون بين بعض الإخوة والأخوات ؟

وينسب كاتب سفر « الخروج » الندم إلى الله سبحانه . ويجعل ندمه بناءً على أمر موسى له : « لماذا يا رب يحمى غضبك على شعبك الذي أخرجته من أرض مصر بقوة عظيمة ويد شديدة ... ارجع عن حمو غضبك واندم على الشر بشعبك ... فندم الرب على الشر الذي قال إنه يفعله بشعبه » (٥٧) . وكان الله قد غضب على بني إسرائيل لعبادتهم العجل . ومع هذا ففي سفر « العدد » يقول بلعام عنه عز وجل : « اصغ إلى يا ابن صفور . ليس الله إنساناً فيكذب . ولا ابن إنسان فيندم » (٥٨) . وهذا ، وإن كان هو الذي يليق بعظمته سبحانه ، يتناقض أيما تناقض مع النص السابق .

وبعد ، فهذه فقط بعض الأخطاء ، والسخافات والتناقضات والإحالات التي وقع فيها الكتاب المقدس في القصتين اللتين يريد المؤمنون به أن يحاكموا إليهما القرآن الكريم . وما من مرة وضعنا ما جاء في القرآن الكريم بإزاء ما قائه ذلك الكتاب إلا وشالت كفته ورجحت كفة القرآن .

إذن ، فلا معنى للاحتجاج بأن اسم هامان قد ورد في العهد القديم بصفته وزيراً لأحشويرش الفارسي ، لا وزيراً لفرعون كما جاء في القرآن الكريم . ومع هذا فحذف الطرف عن كل ما مر كأنه لم يكن ، وسنفترض أن هامان كان فعلاً وزيراً للإمبراطور الفارسي ، فهل يمنع هذا أنه كان هناك هامان آخر قبل ذلك في مصر ؟ أم ترى هذا أمراً مستحيلاً ؟ ولكن ما وجه الاستحالة في ذلك ؟ لقد ورد هذا الاسم في أوراق البردي المصرية (٥٩) ، كما كانت العلاقات بين مصر وفارس قائمة على قدم وساق في الزمن القديم مثلها في العصر الحديث ، فأى غرابة في أن يوجد اسم « هامان » هنا وهناك ؟ هذا إن كان الاسم واحداً ولم يكن لكل منهما اشتقاق مختلف ، مثل « بوسى » ، الذي كانت تسمى به أم البشر في أساطير الصين القديمة ، و « بوسى » ، الذي تسمى به كثير من الفتيات المصريات الآن .

ويعتقد محمد عزة دروزة أن اسم « هامان » الفارسي هو تحوير لاسم « آمون » التي كان يتسمى به أو يُنسب إليه ملوك مصر ووزراؤها ، مشيراً إلى أن مصر في ذلك الوقت كانت خاضعة لسيطرة الفرس (٦٠) . ولربوب أبو سعدة رأى جذ قريب من هذا ، إذ يقول إن

النطق الصحيح لاسم « آمون » هو « آسان » ، وإن « هامان » (الذى يرجح أن يكون لقباً لكبير الكهنة فى مصر على عهد فرعون موسى لا اسماً لأحد الوزراء) هو لفظ مركب من اسم هذا الإله مسبقاً بكلمة « حا » ، التى تعنى « المدخل » ، فيكون معنى اللقب هو « النافذ إلى آمون » (٦١) ، أى المتصل به والوسيط بينه وبين من يعبدونه . وقد كان هامان اسماً كذلك لأحد الآلهة العيلامية كما مر بيانه . وبالمناسبة فـ « آمون » هذا هو أيضاً اسم ملك أورشليم ، ابن الملك منسى . ووالد الملك يوشيا ، الذى يقال إن حلقياً الكاهن قد وجد نسخة من شريعة موسى فى عهده (٦٢) . فما قول المنكرين فى هذا ؟ أتراه ينكرون ذلك الملك اليهودى أيضاً لهذا السبب ؟ ومن شعراء العرب المعاصرين من تسمى باسم « أدونيس » . وهو اسم أحد الآلهة السورية القديمة ؟

ومن المصريين فى عصرنا من اسمه « حيرم » على اسم أحد ملوك صور القديمة . وكان فى حاشية الملك عبد العزيز آل سعود من اسمه « (رشاد) فرعون » . وقد كان اسم « الناصرى » لقباً للسيد المسيح عليه السلام ، حتى حكم جمال عبد الناصر مصر فأصبح كل واحد من أتباع خطه السياسى يسمى بـ « الناصرى » . كما أن لقب

« المسيح » قد أطلقه إشعيا من قبل على قورش ملك الفرس ، وكذلك لَقَّب به حزقيال ملك صور . وهناك كاتب مسرحى مصرى شهير اسمه « لينين » تمجيدا ، فيما نظن ، لقائد الثورة الروسية . وأذكر أن أحد الفلاحين المصريين قد وُلد له طفل أيام العلاقات الوثيقة التى كانت بين عبد الناصر وخروشوف فسماه باسم هذا الأخير . ولا ننس أن زوجة جورباتشوف اسمها « رسة » (تحريفاً لكلمة « رئيسة » العربية فيما قرأنا) . وأين امرأة روسية من مثل ذلك الاسم العربى ؟ وما لنا نمضى بعيدا وقد كان من النصارى فى عصر الجاحظ من يتسمون بأسماء المسلمين بل بأسماء آل البيت كالعسن والحسين والعباس والفضل وعلى ويكتنون بها ، حتى إن الجاحظ قد سخر من ذلك قائلا إنه « لا يبق إلا أن يتسموا بمحمد ويكتنوا بأبى القاسم » ؟ (٦٣) وقد أشار المقرئ أيضا إلى ظاهرة اشتراكهم مع المسلمين فى الأسماء ، والكفى (٦٤) . أما الآن فإنهم يكرهون أن يتسموا بذلك كراهية العمى .

وما أكثر الأسماء التى يُطلق كل منها على أكثر من بلد ، مثل « Cairo » (اسم « القاهرة » بالإنجليزية) الذى تُسمى به عدة مدن فى مختلف أنحاء العالم ، و « باريس » ، الذى يطلق على العاصمة

الفرنسية وعلى قرية مغمورة فى إحدى الواحات المصرية على ما ذكر د. أحمد أمين فى كتابه « حياتى » ، و « مراغة » ، وهو اسم بلدة بكل من صعيد مصر وبلاد فارس ، و « طرابلس » ، الذى يُطلق على « طرابلس الشام » و « طرابلس الغرب » جميعا ، و « حلوان » فى كل من مصر والعراق . ولو رجع القارىء إلى « معجم البلدان » لياقوت الحموى مثلا فسوف يجد كثيرا من هذه الأسماء ، التى قد يطلق بعضها على ثلاثة مواضع وربما أكثر . ومن ذلك « آمد » و « أبوان » و « أبهر » و « الأثلة » و « برغوث » و « برقة » و « الجماهرية » و « السند » و « العين » و « الكرش » ... إلخ ... إلخ . وقد كان اسم « بابل » يطلق أيضا على روما وإمبراطوريتها قبل الإمبراطور قسطنطين أيام أن كانت تدين بالوثنية (٦٥) . وقد أشار إليها بذلك الاسم القديس بطرس فى نهاية رسالته الأولى . كما تكرر ذكر يوحنا اللاهوتى لاسم « بابل » فى رؤياه غير مقصود به بابل المعروفة (٦٦) . ولعلها أورشليم . وبابل ، حسبما يدعى مؤلف سفر « التكوين » ، هى المدينة التى أراد البشر بعد الطوفان بناءها ، لكن الرب حقد عليهم وعلى تجمعهم فى مكان واحد وتكلمهم لغة واحدة فبددهم فى أرجاء المعمورة ولبل ألسنتهم (٦٧) . فما القول فى

هذا ؟ وفى كل من مصر والهند نجد كلية باسم « دار العلوم » . كما أن فى كل من بريطانيا وأمريكا جامعة باسم كمبريدج .

وما القول أيضا فى أن بعض المصريين بأسماء دول ، مثل فرنسا وأندلس وسورية ، وأن « فارس » من أسماء أعلام الذكور المشهورة بين العرب ، وهو فى نفس الوقت اسم « إيران » قديما ؟ وهناك نساء عربيات يفقن الحصر اسمهن « هند » على اسم شبه القارة الهندية . وكذلك توجد منتجة سينمائية مصرية اسمها « آسيا » ، وهو اسم القارة المعروفة .

ويتحدى أبو الأعلى المودودى الذين يخطنون القرآن لذكره هامان مع فرعون أن يقدموا قائمة بأسماء وزراء فرعون تخلو من اسم « هامان » ، وإلا فليس يحق لهم أن يعترضوا عليه (٦٨) .

وقد رأينا أن الحاخامات اليهود يجعلون وزير فرعون هذا واحداً من ثلاثة : قورح أو يشرون أو بلعام (٦٩) . فأما « قورح » فقد جاء ذكره فى سفر « العدد » فى العهد القديم على أنه واحد من تلك المجموعة من بنى إسرائيل التى نشزت على موسى وتحذته فخسف الله بهم وبدورهم وممتلكاتهم الأرض (٧٠) . وهو الذى جاء ذكره فى القرآن فى سورة « القصص » باسم « قارون » (٧١) . فإين قورح هذا من

الوزارة لفرعون ؟ وأما « يشرون » فقد رأينا أنه اسم حمى موسى ، وكان كاحنا في مديان . ويبقى « بلعام » ، وهو اسم الرجل الذي توسل إليه ملك مزاب ، على ما يقول كاتب سفر « العدد » ، لكي يلعن له بنى إسرائيل حين أشرف بهم موسى على بلاده بعد الخروج من مصر بستوات ، فلم يرض أن يلعنهم بل باركهم (٧٢) . فما علاقة رجل مثل هذا بفرعون والوزارة ؟ كما رأينا أن التلمود والمدراس يجعلان بلعام وأيوب ويترون أعضاء في مجلس شورى فرعون (٧٣) . فأما بلعام ويشرون فقد عرفنا أنهما لم يكن لهما علاقة بفرعون ولا بمصر حسب كلام العهد القديم نفسه . وأشد من ذلك إغراقا في الخطأ القول بأن أيوب ، الذي ذكره العهد القديم نفسه بعد ذلك بأزمان طوال ، كان عضواً في مجلس الشورى الفرعوني . أي أن علماء اليهود وأمثالهم ممن يقيمهم أولئك المعترضون الذين ذكرهم الجاحظ حجة على القرآن قد وقعوا في مثل ما اتهم به هؤلاء القوم الكتاب المجيد بل في أشد منه . فلماذا التنطع إذن والرعونة ؟

وقد رأينا كيف أن المدراس يقرن بين هامان وقارون (٧٤) . مما يوحى بأنهما كانا متعاصرين . وهذا يقترب بنا مما جاء في القرآن أشد الاقتراب .

وأخيراً نقول لهؤلاء المعترضين إن العهد القديم ، الذين تحاكمون القرآن إليه ، قد تبأ ، فيما تزعمون ، بأن العذراء ستلد لله ابناً (هو المسيح كما قيل) وتدعوه « عمانوئيل » (٧٥) . فهل سُمي المسيح يوماً من قبل أى إنسان بهذا الاسم ؟ إنه لم يحدث قط أن دعت أمه أو غير أمه إلا بـ « يسوع » (« عيسى » فى العربية) . بل إن كاتب « إنجيل متى » يكذب ما جاء فى « إشعيا » عن تسميته عليه السلام بـ « عمانوئيل » . إذ يقول ما نضّه عن سره وحملها بعيسى : « فستلد ابناً وتدعو اسمه يسوع » (٧٦) . بل إن جبريل عليه السلام نفسه ، حسبما جاء فى لوقا (١ / ٣١) . يبشرها بولادة عيسى قائلاً : « وهانت تحبلين وتلدن ابناً وتسمينه يسوع » . والطريف أن متى يعود فيقول عقيب ما قلناه عنه أننا : « هذا كله لكى يتم ما قيل من الرب بالنبي القائل هو ذا العذراء تحمل وتلد ابناً ويدعون اسمه عمانوئيل الذى تفسيره الله معنا » . غير واجد أى تناقض بين ما قاله أولاً وما قاله لاحقاً ، مما يدل على أن الذين وضعوا هذه الكتب لم يكونوا يتمتعون بالحن النقدي . ونعود فنؤكد أنه مع ذلك لم يحدث فى هذا الإنجيل ولا فى أى من الأناجيل الأخرى التى يقدسها

النصارى أن نادى مريم أو أحد غيرها عيسى عليه السلام فى أى وقت
بـ « عثانويل » . فهل مازال المعترضون يصرون على تخطئتهم للقرآن
الكريم ؟

فهذا عن اسم « هامان » . أما استبعاد المعترضين أن يكون
فرعون قد فكر فى بناء صرح للاطلاع إلى إله موسى كما جاء فى
القرآن (٧٧) وقولهم إنه إن كان جاحدا بوجود الله فما معنى بناء
صرح مادام الله غير موجود فى اعتقاده ؟ فلو أنه لجعله كان يظن
أن بُعد السماء عن الأرض لا يزيه عن ارتفاع صرح من الصروح . وأنه
بإستطاعته البرهنة على عدم وجود الله بصعوده فى ذلك الصرح
والتحقق بنفسه من ذلك . وقد سمعنا فى عصرنا هذا ، وهو عصر
التقدم العلمى الجبار ، ما قاله جاجارين أول راند فضا . روسى عند
رجوعه من رحلته فى سفينة الفضاء ، من أنه لم يجد الله فى السماء .
يريد أن يقول إن الإلحاد ، الذى كان عقيدة بلاد فى ذلك الوقت ، هو
الدين الصحيح . فلماذا نستغرب من فرعون ، فى تلك الأزمنة المتقدمة
من التاريخ حيث لم يكن العلم قد قطع شيئا من هذه الخطوات الجبارة
التي أنجزها فى عصرنا . أن يفكر على هذا النحو ؟ ويرى عبد الله
يوسف على أن فرعون إنما كان يقصد السخرية بموسى والدين الذى

يدعو إليه (٧٨) .

هذا إن كان فرعون جاحداً ، أما إن كان مؤمناً مشتبهاً فإن قول
المعترضين إنه كان ولا شك يعلم أن ليس في طاقة بنى آدم أن يبتوا
بنياناً يخرق السماوات السبع والأجزاء التى بينها حتى يحاذى عرش
الله هو قول عجيب ، إذ من أين لفرعون أن يعرف أن ثمة سبع
سماوات وأن العرش فوقها ؟ إن جاجارين فى عصرنا لم يكن يعرف شيئاً
من ذلك ، وإلا لما قال قوله التى ذكرنا قبل قليل . وليس فى العهد
القديم ولا الجديد ما يدل على أن السماوات سبع . إنما ذلك فى القرآن
الكريم ، وهو لم يكن قد نزل من السماء على عهد فرعون بطبيعة
الحوال . وإذا كان العهد القديم ، الذى يستند إليه أولئك المعترضون ،
قد تكرر إظهاره لله على الأرض تحت بصر هذا الشخص أو تلك
الجماعة ، فما وجه الغرابة فى أن يظن فرعون ، لو كان مؤمناً نافياً
للتشبيه ، أن باستطاعته رؤية الله إذا صعد الصرح وأشرف على
السماء ؟

إن موسى نفسه عليه السلام قد سأل ربه ، حينما جاء ، فى
العهد القديم ، قائلاً : « أرنى مجدك » ، فأجابه الله تعالى : « لا
تقدر أن ترى وجهى ، لأن الإنسان لا يرانى ويعيش » (٧٩) . وقد

جاء فى القرآن الكريم عن موسى قوله يناجى ربه : « رَبِّ ، أَرْنِي
 أَنْظُرْ إِلَيْكَ » ، فيأتيه الرد الإلهى : « لَنْ تَرَانِي ، وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى
 الْجَبَلِ . فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي . فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ
 دُكَّانًا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا . فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : سُبْحَانَكَ ! تَبَّتُ إِلَيْكَ ، وَأَنَا
 أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ » (٨٠) . ثُمَّ أَلَا يَقُولُ النَّصَارَى إِنَّ اللَّهَ قَدْ تَجَسَّدَ فِي
 هَيْئَةِ بَشَرِيَّةٍ وَنَزَلَ مِنْ عَلِيَّانِهِ وَأَصْبَحَ يَحِلُّ فِي هَذَا الْمَكَانِ أَوْ ذَاكَ وَتَخْلُو
 مِنْهُ سَائِرُ الْأَمْكَانَةِ بَلْ وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ وَيَتَفَوِّطُ وَيَتَبَوَّلُ وَيَنَامُ وَيَتَعَبُ
 وَيَخَافُ وَيَسْبُ ؟ وَقَدْ طَلَبَ الْمُشْرِكُونَ مِنَ النَّبِيِّ عَلَى سَبِيلِ التَّحْدِي أَنْ
 يَرُوا رَبَّهُمْ فَقَالُوا : « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا » (٨١) .
 فَهَلْ سَيَكْذِبُ أَوْلَنُكَ الْمُعْتَرِضُونَ بِهَذَا كُلُّهُ ؟ أَلَيْسَ هَذَا فِي أَقْلٍ الْقَلِيلِ
 يَشْبَهُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ قَوْلِ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُبْنِيَ لَهُ صَرْحًا
 لَعَلَّهُ يَبْلُغُ الْأَسْبَابَ فَيُطَّلَعَ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى ، وَإِنْ كَانَ اتِّهَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 مَعَ ذَلِكَ بِالْكَذْبِ ؟

أَمَّا قَوْلُ الْمُعْتَرِضِينَ إِنَّ فِرْعَوْنَ إِنْ كَانَ كَافِرًا فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُجَنُونًا
 حَتَّى يَقُولَ مَا قَالَ عَنِ الصَّرْحِ وَالْإِطْلَاعِ إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ
 الْفَهْمِ الصَّحِيحِ لِلطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَبِخَاصَّةِ نَفْسِيَّةِ الطُّغَاةِ الْجَبَّارِينَ . إِنْ
 كَثِيرًا مِنْ هَؤُلَاءِ قَدْ ادَّعَوْا لِأَنْفُسِهِمُ الْإِلَهِيَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَدَّعِ مِنْهُمْ ذَلِكَ

كان يتصرف كأنه إله لا يخطئ، ولا يصح أن يعترض عليه معترض .
وكثيرا ما أورد هذا الصنف من الحكام بلادهم وشعوبهم موارد الهلاك
والدمار فدخلوا في حروب لم يستعدوا لها فهزموا هزائم مروعة وأفقروا
أسمهم وأذلوا إذلالاً لا يخطر على بال . وعصرنا الحديث شاهد على
عدد لا بأس به من هؤلاء الجلادين . فإين كانت عقول هؤلاء، حينما
أتوا هذه الأفعال المجنونة ؟ وقد قرأنا كيف أن بعض الضباط الذين
يتولون تعذيب المساجين المتدينين في بلد مسلم كانوا يقولون لهم إنهم
قد حبسوا الله في الزنزانة المجاورة ! يريدون أن يفهموهم أن أحدا لا
يستطيع أن ينقذهم من أيديهم وليس أمامهم إلا اليأس والاستسلام
المطلق . فهل من الغريب بعد ذلك أن يقول فرعون ما قال وهو الذي
كان يزعم أنه إله ؟

الهوامش

- ١- انظر : رسائل الخاقاني « ٣ / ٣٠٤ - ٣٠٥ .
- 2 - E. J. Brill's First Encyclopaedia of Islam , Vol. III , p. 245 .
- 3 - Encyclopaedia of Islam , New Edition , Vol. III , p. 110.
- 4 - Thomas Patrick Hughes , Dictionary of Islam , p. 160 .
- 5 - انظر د . عبد الجليل شلبي / رد مفتريات علي الاسلام / ١٥٨ .
- 6 - د . أحمد شلبي / اليهودية / ٢٤٢ .
- ٧ - عبد الجليل شلبي / رد مفتريات علي الاسلام / ١٥٩ .
- ٨ - السابق / ١٥٩ - ١٦٠ .
- ٩ - ول ديورانت / قصة الحضارة / ترجمة محمد بدوي / ٢٨ ، وقد شيرت كلمة « مورديكي » التي وردت في النص هذا ، إلى « مورديكي » الموجودة في ترجمة العهد القديم .
- ١٠ - تكوين / ٤٦ / ٨ - ١١ ، ر ٤٩ ، وما بعدها ، وخروج / ١ / ١ - ٦ ، ر ٦ / ١٤ - ٢٠ ، ر ٧ / ٧ .
- ١١ - خروج / ١٢ / ٢٠ - ٢٤ .
- ١٢ - باع يوسف إخوته وهو ابن ١٧ سنة لرجل من مديان باعه بدوره لأحد المصريين (تكوين / ٣٧ / ٢) ، وجعله فرعون على خزانة الأرض وعمره ٣٠ سنة (تكوين / ٤٦ / ٢٠) ، ويضاف إلى ذلك سبع سنوات الخصب ، وستان من سبع سنوات الجذب (تكوين / ٤٦ / ٢٧ ، ر ٤٥ / ٤ - ١١) .
- ١٣ - ابن حزم / الفصل في الملل والأهواء والنحل / ١ / ٢٥٢ - ٢٥٣ .
- ١٤ - تكوين / ٤٦ / ٢٦ - ٢٧ ، كما كرر في موضع آخر (خروج / ١ / ١ - ٩) أنهم سبعون .

١٥- انظر ابن حزم / الفصل / ١ / ٢٤٢ .

١٦- تكوين / ٤٦ / ٢٤ . و ٤٧ / ٦ . وخروج ٨ / ٢٢ . ويذكر ابن حزم .

بناء على الترجمة التي كان ينقل منها . أنها قوس (الفصل / ١ / ٢٥٦ . ٢٥٢) .

١٧- تكوين / ٤٧ / ١١ . وخروج / ١٢ / ٢٧ .

١٨- تكوين / ٢٥ / ٢٢ .

١٩- خروج / ٢ / ٢ - ٤ .

٢٠- خروج / ٢ / ١٠ .

٢١- طه / ٣٨ - ٢٩ . والقصاص / ٧ .

٢٢- خروج / ٢ / ١٨ .

٢٣- خروج / ٣ / ١ . وانظر كذلك نفس السفر / ٤ / ١٨ . و ١٨ / ١ .

٢٤- ١٢ . ١٠ . ٩ . ٦ . ٥ . ٤ .

٢٥- عدد / ١٠ / ٢٩ . وقناة / ٤ / ١١ .

٢٥- خروج / ٣ / ١٣ - ١٥ .

٢٦- خروج / ٤ / ١٠ - ١١ .

٢٧- الأنعام / ٨٤ - ٨٩ . ومريم / ٥٣ . وطه / ٢٩ - ٣٢ . والقصاص /

٢٤

٢٨- خروج / ٤ / ١٦ .

٢٩- خروج / ٧ / ١ .

٣٠- خروج / ٢ / ١٨ .

٣١- خروج / ٣ / ١ . وانظر كذلك نفس السفر / ٦ / ٢٦ - ٢٧ .

٣٢- خروج / ٤ / ٣٠ .

- ٢٣- خروج / ٧ / ٩ .
- ٢٤- خروج / ٧ / ١٤ - ١٩ .
- ٢٥- خروج / ٢ / ٩ .
- ٢٦- خروج / ٧ .
- ٢٧- خروج / ١ - ٤ .
- ٢٨- خروج / ٦ / ٢٠ ، وعدد / ٢٦ / ٥٩ .
- ٢٩- خروج / ١٥ / ٣ - ١٠ .
- ٤٠- نحميا / ٩ / ٩ - ١٠ .
- ٤١- خروج / ١٥ / ٣ - ١٠ .
- ٤٢- طه / ٧٨ .
- ٤٣- يسطير ون ديورانت من ذلك قاتلا إن إله اليهود « حبي » لا يسمح للناس أن يروا منه إلا ظهوره « (قصة العفورة / ترجمة محمد بدران / ٢ / ٢٤٠)
- ٤٤- خروج / ٢٢ / ١١ .
- ٤٥- خروج / ٢٤ / ٩ - ١١ .
- ٤٦- البقرة / ٥٥ ، والأعراف / ١٤٣ .
- ٤٧- خروج / ٢٢ / ١ - ٦ ، ١٧ ، ٢٠ - ٢٤ .
- ٤٨- طه / ٨٣ - ٩٧ ، والأعراف / ١٤٨ - ١٥٢ .
- ٤٩- خروج / ٢٠ / ٢ - ٤ ، وثنية / ٥ / ٧ - ٩ .
- ٥٠- خروج / ٢٠ - ٢٢ .
- ٥١- خروج / ٢٢ / ٢٧ - ٢٩ .
- ٥٢- خروج / ٢٢ / ٢١ - ٢٢ ، وعدد / ١٨ / ١ - ٧ .

53- S. A. A. Maududi , The Meaning of the Qur'an , translated by

- ٥٤- خروج / ٢٠ / ٥ . و ٢٤ / ٧ . وثنية / ٣ / ١٠ .
- ٥٥- خروج / ٢٤ / ٧ .
- ٥٦- عدد / ١٢ / ١ - ١٠ .
- ٥٧- خروج / ٢٢ / ١٦ - ١٤ . ويعلق ول ديورانت على إسناده العهد القديم « الندم » إلى الله تعالى قائلا : « كذلك لا يرى الله أنه معصوم من الخطأ . ويرى أن أشنع ما وقع منه من الأخطاء هو خلق الإنسان . ولذلك نراه يتدم بعد فوات الفرصة على خلق آدم وعلى ارتدائه أن يكون شاول ملكا » ١ قصة الحضارة / ترجمة محمد بدوان / ٢ / ٢٤٠ .
- ٥٨- عدد / ٢٣ / ١٨ - ١٩ .
- ٥٩- انظر د . عبد الجليل شلبي / رد مفتريات على الإسلام / ١٥٨ .
- ٦٠- انظر محمد عزة دروزة / تاريخ بني إسرائيل من أسفاره / ٢٨١ . ويلاحظ محمد حسنة الله في ترجمته الفرنسية للقرآن الكريم إلى مثل هذا الرأي . إذ يقول إن اسمه « هيمان » يدكرنا « آمون » (Muhammad Hamidullah , Le Saint Coran , 1973 , p. 512) .
- ٦١- انظر رموف أبو سعدة / من إعجاز القرآن - تحفة الأعجمي في القرآن مفسر بالقرآن / ٢ / ٥٨ - ٦٠ .
- ٦٢- أخبار الأيام الثاني / الأصحاحان ٢٢ - ٢١ .
- ٦٣- رسائل المحافظ / ٣ / ٢١٧ .
- ٦٤- انظر د . محمد زغلول سلام / الأدب في العصر المملوكي / ١ / ١٨٦ -
- ٦٥- انظر صابر طعيمة / اليهود بين الدين والتاريخ » ٢٤٦

٦٦- رؤيا يوحنا اللاهوتي / ١٦ / ١٩ ، و ١٧ / ١ ، و ١٨ / ١٠ ، ٢٢ .

٦٧- تكوين / ١١ / ١ - ٩ .

68 - Maududi , The Meaning of the Qur'an , Vol. 1X , p. 74 .

69 - Thomas Patrick Hughes , Dictionary of Islam , p. 160 .

٧٠- عدد / ١٦ / ١ - ٣٥ .

٧١- القصص / ٧٦ - ٧٩ .

٧٢- عدد / الأصحاحات ٢٢ - ٢٤ .

73 - E. J. Brill's First Encyclopaedia of Islam , Vol. 11 , p. 295 .

74 - Ibid , p. 245 .

٧٥- إشعيا / ٧ / ١٤ ، و ٩ / ٦ - ٧ . ومن الكثير للدهشة أن العذراء

هدما ولدت عيسى عليه السلام كانت تقول له إن آد هو يوسف النجار ، وباعثل يجعله

لوقا ابنه ! لوقا / ٢ / ٤٩ - ٤٨ . وكذلك منى في ذكر نساء عليه السلام ! منى :

١ - ١٧ . وهذا كله اضطراب وحبط شنع ؛ وشلاوة على ذلك فمنى ولوقا ، وهذا

الزمان أوردا سلسلة نسب المسيح ، مختلفان حول هذه سلسلة وعدد الأجيال التي

تعمل منه وبين جده داود ؛ فهل هي واحد وأربعون جيلا أو ستة وعشرون جيلا فقط ؟

كذلك فهل يوسف النجار ، الذي يقول منى ولوقا إنه أبوه ، هو ابن هالي ؟ أم هل هو ابن

يعقوب ؟ وعن طريق أى من أبناء داود ينتمى المسيح إلى ذلك النسب عليهما السلام ؟

عن طريق سليمان أم عن طريق أخيه ثامان ؟ ... إلخ . إلخ . وبخاصة فإن داود ،

حسب رواية العهد القديم ، هو حميد للوط ثم ليهود بن يعقوب عن طريق رزى الأول

بنه رزى الثاني بزوجة ابنه ثامار . فإذا كان المسيح حمدا لداود فباله من نسب !

وتجدير بالذكر أنه في الوقت الذي يجعل هذان الكاتبان المسيح عليه السلام ، في سلسلة

نسب اللتين ذكراهما ، ابنا ليوسف النجار ولا يشانه إلى الله على أى نحو ، نجد لوقا

يجعل هذه البنية الإلهية لآدم عليه السلام .

٧٦- متى / ١ / ٢١ .

٧٧- القصص / ٣٨ ، وغافر / ٣٢ .

78 - A. Yusuf Ali , The Holy Quran , pp. 1013 , 1273 .

٧٩- خروج / ٣٣ / ١٨ - ٢٠ .

٨٠- الأعراف / ١٤٣ . كما ذكر القرآن الكريم أن بنى إسرائيل قالوا لنبيهم :

« أرنا الله جهرة » فأخذتهم الصاعقة (البقرة / ٥٥ ، والنساء / ١٥٣) .

٨١- الفرقان / ٢١ .

٥ - يحيى

كما شنع النصارى على ما أخبر به القرآن الكريم من أن الله سبحانه قال لزكريا عند تبشيره بولادة يحيى : ■ يا زكريا ، إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى ، لم نجعل له من قبلَ سمياً « (١) ، مؤكدين أنه كان هناك قبله أكثر من واحد اسمه « يحيى » ، مثل يوحنا بن قارح (٢) . وقد جاء فى ترجمة لودفيج أولمان الألمانية للقرآن ، تعليقا على هذه الآية ، أنه كان قبل يحيى أشخاص عدة يحملون اسم « يوحنا » (٣) .

وهذا التشنيع يقوم على أن كلمة « سَمَى » تعنى بالضرورة « من كان له نفس الاسم » ، إذ هم قد فهموا من الآية أن أحدا قبل الغلام الذى وهبه الله لزكريا لم يُسمَ باسم « يحيى » ، والحق أن هذا ليس إلا أحد معانى الكلمة على ما ورد فى معاجم اللغة وكتب التفسير (والمعانى الأخرى هى : « المفاخر » و « النظير » و « السامى ») . ويمكن أن يبرر التحقق مما نقول أن يرجع إلى القواميس اللغوية . وأمامه عدة منها وضعها مؤلفون نصارى يستطيع أن ينظر فيها مثل « محيط المحيط » للبستاني ، و « المنجد »

لليسوعيين ، و « الرائد » لجبران مسعود .

وقد فسر المفسرون « سميتا » فى الآية الكريمة بما يفيد أن يحيى عليه السلام لا يساميه أو يشبهه أحد ، أو أن أحدا قبله لم يسم باسمه . فمن الممكن جدا إذن أن يكون المعنى هو أنه لم يجرى قبل يحيى أى نظير له . وقد جاء فى « متى » على لسان عيسى عليه السلام : « الحق أقول لكم لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان » (٤) . وهو تقريبا نفس ماكتبه لوقا فى إنجيله على لسان عيسى أيضا : « لانى أقول لكم إنه بين المولودين من النساء ليس نبى أعظم من يوحنا المعمدان » (٥) . فإن أرادوا أن يشكروا على القرآن قوله عن يحيى عليه السلام : « لم نجعل له من قبل سميتا » فليشكروا ذلك أيضا على أناجيلهم . وأنى لهم ذلك ؟ على أن القرآن يخلو من تناقض إنجيل متى ، الذى بعد أن قال إنه لم يجرى قبل يحيى عليه السلام من هو أفضل منه عاد فأضاف العبارة الآتية : « ولكن الأصغر فى ملكوت السموات أفضل منه » . وهو ما دفع ابن حزم إلى التعليق قائلا : « تأملوا هذا الفصل تروا مصيبة الدهر فيهم وقرة عيون الأعداء ، وقولا لا يمكن أن يقوله ولا ينطق به صبي يترجى فلاحه ولا أمة وكفاء ، إلا أن تكون مدخولة العقل ، أثبت أنه لم

يولد فى الآدميين أشرف من يحيى . وإذا كان كما زعم أن الصغير فى ملكوت السماء أكبر من يحيى . فكل مؤمن يدخل ملكوت السماء ضرورة فهو أفضل من يحيى . فوجب من هذا أن كل مؤمن من بنى آدم فهو أفضل من يحيى . وأن يحيى أرذل وأصفر من كل مؤمن . فما هذا الهوى ؟ وما هذا الكذب ؟ وما هذه العبارة السمجة فى الدين ؟ وكم هذا التناقض ؟ والله ما قال المسيح قط شيئا من هذه الرعونة . وما قالها إلا الكذاب متى ونظراؤه . عليهم اللعنة ! فلقد كانوا فى غاية الوقاحة والاستخفاف بالدين » (٦) .

ومع هذا فقد ورد فى الإنجيل المنسوب إلى لوقا : « وأما أليصابات (زوجة زكريا) فتم زمانها لتلد فولدت ابنا . وسمع جيرانها وأقرباؤها أن الرب عظم رحمته لها ففرحوا معها . وفى اليوم التالى جاءوا ليختنوا الصبى وسمّوه باسم أبيه زكريا . فأجابت أمه وقالت لا بل يُسمى يوحنا . فقالوا لها ليس أحد فى عشيرتك تسمى بهذا الاسم . ثم أومأوا إلى أبيه ماذا يريد أن يُسمى . فطلب لوحا وكتب قائلا اسمه يوحنا . فتعجب الجميع » (٧) .

ويمكن أيضا أن تفسر الآية القرآنية بهذا المعنى . ولكن قد يقال إن القرآن قد أطلق القول حين أخبر أن أحدا قبل يحيى لم

باسمه ، على حين أن لوقا قد حصر ذلك في عشيرة اليصابات . إلا أن من الجائز جداً أن يكون ذلك هو قصد القرآن أيضاً . فقد جاءت هذه البشارة إثر ابتهاج زكريا لربه قائلاً : « رب ، إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ، ولم أكن بدعائك رب شقياً » رآني خفياً الموالي من ورأني ، وكانت امرأتى عاقراً ، فهب من لدنك ولياً » يرثني ويرث من آل يعقوب ، واجعله رب رضياً » (٨) . وواضح أن الكلام يدور حول عشيرة زكريا ، وهي نفسها عشيرة زوجته ، فمن الممكن أن يكون المعنى : « لم نجعل له من قبلنا بين عشيرتك سمياً » . وهذا إن صح أن أحداً قبل يحيى خارج عشيرته قد سُمي باسمه (٩) . لقد أشار المعارضون الذين أورد الجاحظ كلامهم إلى أنه كان يوجد قبله عليه السلام من اسمه يحيى ، ثم مثلوا به « يوحنا بن قارح » .

ولنا على ذلك عدة ملاحظات : أولاً أن القرآن قال إنه لم يكن هناك قبله عليه السلام من اسمه « يحيى » . أما أولئك المعارضون فقد ذكروا « يوحنا (بن قارح) » . فهل قصد القرآن « يوحنا » أو « يحيى » ؟ إذا وقفنا عند ظاهر النص على الأقل فالقرآن قد قال « يحيى » ولم يقل « يوحنا » . و « يحيى » مشتق من الحياة أو

الحياء . أما « يوحنا » فيقولون إنه يعنى فى العبرية « كان يهود كريما » (١٠) . وهذا غير ذاك . ثانيا : الشخص الذى ذكره المعارضون لم يكن اسمه « يوحنا (بن قارح) » بل « يوحانان ... » (١١) . قد يقال إن « يوحنا » هو اختصار لـ « يوحانان » (١٢) . لكننا ، إن تفاضينا عن الفرق بين « يحيى » و « يوحنا » وقبلنا أن القرآن قد قصد « يوحنا » ، نستطيع أن نرد بأن المقصود هو أن أحدا قبله عليه السلام لم يتسم بهذه الصيغة الاختصارية لا بالصيغة الكاملة . وذلك كما نقول إن أحدا قبل هذا الطفل لم يتسم بـ « بلبل » . فلا يجوز أن يعترض معترض بأن كثيرين من قبله قد تسما بـ « نبيل » ، لأنه وإن كانت « بلبل » هى صيغة التدليل لـ « نبيل » فإنها مع ذلك ليست إيراد . ولكن قد يقال إن اسمه « يوحنا » (بهذه الصيغة الاختصارية) قد ورد فى سلسلة نسب المسيح حسبما أوردها لوقا (٣ - ٢٣ - ٣٨) . إلا أننا ينبغي أن نكون على ذكر من أن المسيح ، فى هذه السلسلة وكذلك فى السلسلة التى أوردها متى (١ - ١٧ - ١) ، هو ابن يوسف النجار (١٣) . وهذا كذب صراح ، ولا يقبله لا النصارى ولا المسلمون ولا اليهود : فأما المسلمون فلائهم يؤمنون أنه عليه السلام قد وُلد دون

أب ، وأما النصارى (أقصد جمهورهم ، وهم المثلثون) فهم يزعمون أنه ابن الله ، بينما يقول اليهود إن مريم قد حملت به سفاحاً من أحد جنود الرومان على ما هو معروف (١٤) . كذلك فإن يوحنا هذا لم يرد له ذكر في السلسلة التي ساقها متى . فضلاً عن ذلك فإن في أحد الأناجيل التي ترفضها الكنيسة أن مريم لم تكن مخطوبة ليوسف النجار ولا لغيره ، وإنما كانت معتكفة في المعبد لعبادة الله (١٥) ، مما يتفق مع ما جاء في القرآن من أن أمها حين حملت بها قالت : « رب ، إني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني ، إنك أنت السميع العليم » ، وأن مريم بعد أن ثبتت كانت تلازم المحراب حيث كان زكريا كلما دخل عليها وجد لديها رزقا من عند الله (١٦) ، ومن ثم فلا معنى للربط بين المسيح عليه السلام ويوسف النجار على أي وجه من الوجوه . أي أن السلسلة المذكورة في « متى » و « لوقا » لا تبعث أبداً على الاطمئنان ، فكيف نشق إذن بأنه كان بين أبا يوسف النجار من اسمه يوحنا ، وبخاصة أن يوحنا هذا (كما أوضحنا قبيل قليل) لا وجود له في سلسلة متى ؟

ثالثاً : أنه حتى لو ثبت فعلاً أنه قبل يحيى عليه السلام كان هناك من اسمه يوحنا ، فيمكن القول إن المراد أن أحداً من الأنبياء

السابقين عليه لم يتسمَّ باسمه (١٧) ، على أساس أن يحيى لم يكن شخصا عاديا ، بل كان نبيا .

ورابعا : من الممكن جدا أن يكون المقصود أن أحدا قبله عليه السلام ممن كان اسمه « يوحنا » (أو حتى « يوحانان ») لم يتحور اسمه إلى « يحيى » ، إنما كان يحيى عليه السلام هو أول من حدث لاسمه ذلك .

وهذا كله على أساس أن « يوحنا » الذى سَمَّى به ذلك النبى الكريم هو « يوحنا » الذى يتسمى به غيره . بيد أن أحد الباحثين العارفين بالعبرية والمطالعين على ترجمات الكتاب المقدس بهذه اللغة وغيرها يقرر أن يحيى عليه السلام لم يكن اسمه « يوحنا » (بالالف) بل « يوحنى » (بالإمالة) ، وأن هذا الأخير مكون من كلمتين : « يو » (أى الله) و « حنى » (بمعنى « أخصر ») ، ومعناه : « الله أخصر » ، وهو ما أشار إليه القرآن الكريم حين وصف النبى يحيى بأنه كان « حَصُورًا » ، والمقصود بذلك أنه كان يكف نفسه عن شهوة النساء مع وجود القدرة . وهو من ثم يرى أن « يحيى » مشتق من العياء (أى أنه كان يستعفى من التطلع إلى النساء) . كما يؤكد أن كتابة الأنجيل عندما

أثبتوا « يوحنا » بالآلف إنما كانوا يجتهدون ، ولكنهم أخطأوا في
اجتهادهم (١٨) .

ومن هذا كله نرى أنه لا معنى لاعتراض النصارى على الآية .
وتكون الآية قد صيغت بهذه الطريقة الفذة لتعنى الأمرين جميعا : أن
يعيسى لم يكن له من قبل نظير ، وأنه لم يتسم أحد باسمه (إما
باطلاق ، وإما من عشيرته ، وإما من أمثاله من الأنبياء ، وإما أن
أحدا من السابقين عليه ممن كان اسمهم « يوحنا » لم يتحول اسمه
في العربية إلى « يعيسى ») .

وينبغي ألا يفوتنا أن هذه الآية قد قرئت ، ضمن صدر سورة
« مريم » ، على النجاشي وبطريقته عندما سأل ملك الحبشة ، رحمه
الله ، الصحابة الذين فروا إلى ملاده من اضطهاد قريش عما يقوله
القرآن في حق عيسى عليه السلام . ولم تكن الآية محل دهشة أو
استغراب من أيهم (١٩) ، ودعنا من ملايين النصارى الذين أسلموا
بعد ذلك ولا يزالون .

الهوامش

- ١- مريم / ٧ .
- ٢- انظر « رسائل الجاحظ » ٣ / ٢٠٥ . والملاحظ أنه لا يوجد للجاحظ رد على هذا الاعتراض في الرسالة التي بين أيدينا .
- 3- Ludwig Ullman , Der Koran - Das heilige Buch des Islam . S. 245 , n. 4.
- ٤- متى / ١١ / ١١ .
- ٥- لوقا / ٧ / ٣٨ .
- ٦- ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل / ٢ / ١١ .
- ٧- توف / ١ / ٥٧ - ٦٢ .
- ٨- مريم / ١ - ٦ .
- ٩- يرى صلاح العجاوي أن الإشارة في إنجيل لوقا إلى أن أحدا في عشيرة البعسات لم يسم من قبل باسمه « يحيى » إنما هي منقولة من القرآن الكريم . وحجته أنها لم ترد في الأنجيل الأخرى . انظر كتابه « جوهر الايمان في صحيح الأديان - أهل الكتاب » ٢٩ ، ٤٩ . لكنه لم يبين لنا كيف حدث هذا النقل ولا مني ثم . ثم إن هذه التفعيلة الوحيدة التي يتفرد بإيرادها أحد الأنجيل دون غيره . كذلك فقد تكون هذه الإشارة موجودة في واحد أو أكثر من الأنجيل التي حاربتها الكنيسة ودمرتها أو خفنها
- 10- Basil Cottle , The Penguin Dictionary of Surnames , art . John , and Abdullah Yusuf Ali , The Holy Quran , 768 , n. 2461.
- ١١- ورد ذكر هذا الرجل في الأسماء الأول / ١٢ / ١٢ . والملوك الثاني / ١٥ / ٢٣ ، وزمزم / ٨ / ٨ ، و ١١ / ١١ ، و ١٢ / ٦ . واسمه . كما ورد عند

الجاحظ . هو يوحنا بن مروح . وواضح أنها تصحيف .

12- The Oxford English Dictionary . art. John .

١٣- في تعليق محققى كتاب « الفصل » على قول ابن حزم : « متى الكذاب

ينسب المسيح إلى يوسف النجار » (٢ / ٢٣) نراهما يشولان : « راجع إنجيل متى / الإصحاح الأول . وفيه : « أما ولادة يسوع المسيح فكانت هكذا : لما كانت مريم أمه مخطوبة ليوسف قبل أن يجتمعا وجدت حبله من روح القدس . فيوسف رجلها إذ كان باراً ولم يشأ أن يشهرها أراد تخليتها سرا . ولكن فيما هو متفكر فى هذه الأمور إذا ملاك الرب قد ظهر له فى حلم قائلا : يا يوسف بن داود . لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك . لأن الذى حمل به فيها هو من الروح القدس ... إلخ » (الفقرات من ١٨ - ٢٤) . وهذا يخالف ما قرره ابن حزم بقصدان قوله إن متى قد نسب المسيح عليه السلام إلى يوسف النجار . ففعل الإنجيل قد تعرض لتغيير وتديل آخر « (الفصل ٢ / ٢٣ / هـ ١٠٩) . والحقيقة أنه لا خلاف بين ما قاله ابن حزم وبين ما جاء فى متى . الذى أورد فى أول إنجيله سلسلة نسب المسيح . وفيها أنه عليه السلام ابن يوسف . انظر سلسلة النسب المذكورة فى أول « متى » (١) . وقد أورد ابن حزم وعلق عليها فى كتابه (١ / ٢٧ - ٢٩ - ٣٣) . أما قول متى عقب ذلك إن مريم قد حبلت بعيسى من الروح القدس فهو تكذيب بسلسلة النسب المشار إليها . أى أن متى يناقض نفسه ويكذب نفسه نفسه . وفي أسطر معدودات . ولكن هذه مسألة أخرى . وبإثباته . فقد جاء به الروح القدس فى اشارة الأولى فى النص المنقول عن متى هكذا : « روح اقدس » وهو هو . إذ إنه هناك « الروح القدس » . أما « روح القدس » بدون « أل » فهو اسم عند المسلمين .

١٤- انظر ولي ديوانت / قصة الحضارة / ترجمة محمد بدران / ١١ / ٢١٤ .

وابن كثير / البداية والنهاية / ٢ / ٦٨ . ٧٠ . ٧٣ .

- ١٥- الإنجيل المشار إليه هو إنجيل متى غير المعتمد عند النصارى ، وهو غير إنجيل متى المقبول عندهم والوجود في العهد الجديد - انظر د . علي عبدالرحمن وافي / الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام / ١٤ - ١٥ .
- ١٦- آل عمران / ٣٥ - ٣٦ .
- ١٧- وقد أشار إلى هذا المرحوم عبد الله يوسف علي أيضا في ترجمته للقرآن إلى الإنجليزية (ص ٧٦٨ / هـ ١٤٦٦) .
- ١٨- انظر رءوف أبو سعدة / من إعجاز القرآن - العلم الأعجمي في القرآن مفسرا بالقرآن / ٢ / ٢٢٤ - ٢٢٨ .
- ١٩- انظر سيرة ابن هشام / ١ / ٢٢٦ - ٢٢٧ .

٦- نبوة النساء

وذكر الجاحظ أيضا أن مما اعترضت به النصارى على القرآن قولهم إن الله يخاطب النبي قائلا : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم . فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » (١) ، بما يفيد أن الأنبياء لا يكونون نساء ، على حين أن أهل الذكر (أى أهل الكتاب) . الذين أمر الله العرب أن يسألوهم فى هذه المسألة ، يقولون إن الله قد بعث من النساء نبيات ، مثل مريم ابنة عمران وحنة وسارة ورفقة (٢) .

والواقع أن معنى الكلام فى الآية هو أنه لم يحدث أن أرسل الله للناس رسولا إلا وكان بشرا مثلهم ، فلم يحدث أن أرسل ملكا . ذلك أن الكفار كانوا يتعنتون ويتظاهرون بالدهشة من أن الله قد بعث إليهم محمدا وهو بشر يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق (٣) ، وكانوا يقولون : « حل هذا إلا بشر مثلكم ؟ » (٤) ، كما طلبوا منه مرارا أن ينزل عليه أو معه ملك (٥) . وقد كانت تلك حى تعلات كفار الأمم السابقة التى يتعللون بها ضد الأنبياء المرسلين إليهم ، كما هو واضح من الآيات القرآنية المتعددة (٦) . لم يكن اعتراض كفار قريش إذن على أنه سبحانه قد أرسل رجلا وبشر يرسل امرأة ، وإنما كان

اعتراضهم على بشرية الرسول ، فكان رد القرآن في الآية التي استشهد بها المعارضون من النصارى هو أن الرسل الذين أرسلوا قبلك يا رسول الله كانوا مثلك رجالاً ، أى يجرى عليهم ما يجرى على البشر ، فهم يأكلون ويموتون (٧) .

ومع ذلك فقد يجيب هؤلاء المعارضون من النصارى وأمثالهم بأن القرآن كان يستطيع أن يقول مثلاً : « وما أرسلنا قبلك إلا بشراً نوحى إليهم » بدلاً من كلمة « رجال » ، التي تدل على أن الرسل كانوا دائماً بشراً ذكوراً لا بشراً فقط . لكن فات هؤلاء أن « الرجال » ليسوا بالضرورة هم الذكور من الناس فقط بل يشملون النساء أيضاً . ذلك أن المرأة تسمى « رجلة » (مؤنث « رجل ») . أى أنه مثلما نقول : « امرؤ » و « امرأة » نقول : « رجل » و « رجلة » (٨) ، فكلمة « الرجال » إذن هنا معناها « البشر » . وهذا على أساس أن الله قد أرسل فعلاً رسلاً من النساء ، وهو ما سوف نتناقصه بعد قليل .

ليس في وصف القرآن للرسل إذن بأنهم « رجال » ما يؤخذ عليه . إنما الشناعة في أن يوصف الله سبحانه في العهد القديم بأنه « إنسان » (٩) ، وأن يقال عن حبريل عليه السلام : « الرجل

ثم إن « أهل الذكر » المذكورين في القرآن هم أهل التوراة والإنجيل اللذين نزلوا من السماء على موسى وعيسى ، لا الكتب المسماة بالعهد القديم والعهد الجديد ، وهى الكتب التى ألّفت تأليفا وتجمّع بين ما نزل من السماء مما حفظ عن موسى وعيسى عليهما السلام وبين ما أوحى به لمؤلفيها الشياطين . وأهل الذكر هؤلاء هم الذين دخل منهم الكثيرون فى الإسلام ولا يزالون يدخلون . وقد بين القرآن فى عدة مواضع منه أن أهل الكتاب قد زوّروا كتبهم وكتبوا أشياء من عند أنفسهم وقالوا إنها من عند الله ، فكان ينهى على أولئك المعترضين أن يعوا هذا وأن يعرفوا أنه سبحانه وتعالى لا يمكن أبدا أن يقصد بـ « أهل الذكر » هؤلاء الذين يؤمنون بتلك الكتب المزورة .

ومع ذلك فلننظر فى هذه الكتب لنترى ماذا تقول : فأما بالنسبة لسارة ، وهى أقدم النساء التى أشار إليها المعترضون ، فإن سفر « التكوين » ، وهو السفر الذى توجد فيه قصتها هى وإبراهيم وذريتهما ، لا يذكر أبدا أنها نبية أو رسولة ، ولا يشير إلى ذلك أدنى إشارة لا من قريب أو بعيد . وكذلك الحال بالنسبة لرفقة زوجة

أبنها إسحاق .

ومن يقرأ قصة إبراهيم وإسحاق وزوجتيهما حسبما جاءت في سفر « التكوين » يستغرب أشد الاستغراب من جرأة أولئك الذين يريدون أن يجعلوه هو وأمثاله من أسفار الكتاب المقدس محكاً للقرآن الكريم ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وهذه بعض الملاحظات السريعة على تلك القصة ، وهي كفيلة بأن يفقد القارئ ، الثقة بالسفر كله وبالكتاب المقدس أجمع :

من هذه الملاحظات أن الله قد ظهر لإبراهيم وابنه إسحاق عليهما السلام عدة مرات وعاشا بعدها لم يحدث لهما شيء . (١١) ، مع أن العهد القديم ، كما رأينا فيما سبق ، يقول إنه ما من أحد يرى الله ثم يعيش بعدها . وذلك كله بفض البصر عن أن الله سبحانه لا تمكن رؤيته في الدنيا .

ويجترى مؤلف السفر على الذات العلية فيقول إن الله سبحانه حينما سمع شدة صراخ سدوم وعمورة بسبب كثرة خطاياهم قال : « إن صراخ سدوم وعمورة قد كثر وخطيتهم قد عظمت جدا . أنزل وأرى هل فعلوا بالتمام حسب صراخها الآتى إلى . وإلا فأعلم » (١٢) . وكان الله عز وجل لا يستطيع أن يتأكد من وقوع أى أمر إلا بعد أن يذهب

بنفسه وشاهد بعينه ! فما الذى يبقى من الألوهية بعد هذا ؟ وما الفرق بينه وبيننا نحن البشر ؟

ويغفر الإنسان فاه دهشة مما ينسبه كاتب السفر إلى إبراهيم عليه السلام ، وهو النبى الكريم ، إذ يقول عنه إنه لما ذهب إلى مصر أوصى امرأته أن تنكر أنها زوجته ، حتى إذا حلت في عين فرعون أخذها دون أن يفكر في قتله (١٣) . وهى فعلة لا يأتيتها إلا ديوث ، وحاشا لأنبياء الله المصطفين أن يفكروا فيها بله أن يقدموا عليها . ولم يحدث هذا مرة بل مرتين ، وكانت المرة الثانية مع أيمالك ملك جرار (١٤) . ليس هذا فحسب ، فإن ابنه إسحاق عليه السلام ، على حسب ما جاء في هذا السفر أيضا ، قد كرّر ما صنعه أبوه من قبل ومع أيمالك نفسه أيضا (١٥) . فكان الديّانة مما ورثه عن أبيه على حسب ما كتب القوم . أستغفر الله !

ويقول كاتب السفر إن الله قد أمر إبراهيم قائلا : « خذ ابنك وحيدك الذى تحبه إسحاق واذهب إلى أرض المِرتا وأصعده هناك مُحَرَّقة على أحد الجبال الذى أقول لك ■ (١٦) » ، رغم أن إبراهيم كان له آنذاك ولدان : إسماعيل وإسحاق ، بل إنه رَزَقَ بإسماعيل قبل إسحاق بسنوات ، أى أن إسحاق لم يكن وحيد أبيه يوما من الأيام . فهذه

كذبة شنعاء ، ويزيدها شناعة أن تُنسب إلى الله سبحانه .

والعجيب أن إبراهيم ، حينما يأمره الله بذلك ، لا يجد فى الأمر ما يدعو إلى الاستغراب ، برغم أن الله كان قد بشره بأنه سيكون له من إسحاق هذا نسل (١٧) ، ولم يكن إسحاق حين أمر إبراهيم بذبحه إلا صبيا صغيرا لم يتزوج بعد . وكان ينبغي أن يسأل إبراهيم نفسه : كيف يأمرنى الله بذبح ابنى قبل أن يتزوج وتكون لى منه ذرية حسبما بشرنى ؟

ويتناقض كاتب السفر فى تفسيره لتسمية « بن سبع » بهذا الاسم : فمرة يقول إن إبراهيم كان قد أعطى أيمالك سبع نعاج لكى تكون له شهادة بأنه حفر تلك البئر (١٨) ، ثم يعود بعد عدة صفحات فيقدم تفسيراً آخر مغالفاً لهذا كل المغالفة ، إذ قال إن عبيد إسحاق (بعد أن كان إبراهيم عليه السلام قد انتقل إلى جوار ربه بزمان طويل) جاءوا وأخبروه عن بئر حفروها ووجدوا فيها ماءً ، فسَمَى هذه البئر « شبعة » ، ولذلك سميت المدينة باسم « بن سبع » (١٩) ، أى على اسم البئر المذكورة .

وفى هذا السفر أيضاً أن يعقوب (بن إسحاق ورققة) يشترط على الله لكى يؤمن به أن ينجيه من معاطب الطريق ويعيده إلى بيته

سألتا ويرزقه المظعم والملبس (٢٠) . فانظر إلى هذا الإيمان المشروط !
 ويزيد الأمر عجباً أن يُنسب ذلك إلى نبيّ ابن نبيّ !
 وفيه أيضاً أن الله قد تجلّى له فى الطريق فاشتبكاً معاً فى
 صراع طويل ومرير حتى طلوع الفجر وأن يعقوب قد أمسك به سبحانه
 إمساكة لم يستطع أن يتخلص منها إلا بعد أن جمع كل قوته وضربه
 على حَقّ فخذه بعزم اليانوس الذى لم يكن يصدق بالنجاة من
 غريمه (٢١) .

ثم كيف تكون نبيةً من تحقد على ابن ضرّتها كل ذلك الحقد
 الذى دفع سارة إلى أن تطلب من إبراهيم أن يطرد هاجر وابنها
 إسماعيل ويعمره من الميراث ويجعله كله لابنها إسحاق ظلماً وعدواناً ؟
 وقد كان لها ما أرادت (٢٢) .

أم كيف تكون نبيةً من ترمم ، كما رسمت رفقة ، لأحد ابنيها
 خطة كذب وغدر وسفالة ليسرق لنفسه البركة التى كان أبوه سيعطيها
 لأخيه الأكبر فتتسبب فى حقد متأجج بين فلذتى كبدها لا يغبو مع
 الأيام ؟ (٢٣) إن هذه ليست أخلاق الأنبياء حتى لو كن من الجنس
 اللطيف ! ثم إنه لم يكن هناك أى سبب من شأنه أن يدفع تلك
 « النبية » المزعومة أن تصنع ما صنعت . بل الأمر كله لا يعدو أن

يكون نزوة سخيصة حمقاء ، لا يمكن أن تقع فيها أى أم عندها مسكة من عقل فضلاً عن نيّة !

فهذا عن النبوة المزعومة لسارة ورفقة . ونأتى إلى مريم بنت عمران . ولست أظن أن المقصود أم المسيح عليه السلام ، فالنصارى لا يسمونها مريم بنت عمران ، بل يعترضون على القرآن لذلك ، قائلين إنه يخلط بينها وبين مريم أخت موسى وهارون ، وإن اسم أبيها هو يواقيم . فضلاً عن أنهم ، فيما نعرف ، لا يقولون بنبوة مريم أم عيسى . إنما المقصود مريم أخت موسى وهارون عليهما السلام ، فأبوهم هو عمران (« عمران » فى اللغة العربية) على ما مر بيانه . وقد وردت إشارة إلى نبوة مريم هذه فى سفر « الخروج » من العهد القديم . إذ جاء ، فيه النص التالى فى سياق حكايته لفرز فرعون وجنوده فى اليه ونجاة بنى إسرائيل : « فأخذت مريم النبىة أخت هارون الذئف بيدها . وخرجت جميع النساء وراءها بدفوف ورقص وأجابتهن مريم . رنّوا للرب فإنه قد تعظم . الفرسان وراكبه طرحهما فى البحر » (٢٤) . وهذه ، فيما أعرف ، هى الإشارة الوحيدة إلى نبوتها فى العهد القديم .

وإنه لغريب جد غريب ألا يُذكر لتلك النبىة المدعاة عمل

إلا الدق على الدف لضبط الإيقاع للراقصات ! ترى أهذه نبية أم
« عالمة » رفاقة ؟ وأين يا ترى نحن ؟ أفنى ملهى ليلي أم فى حضرة
أنبياء ؟ إن مكان هذه المرأة المناسب هو ثلاثية نجيب محفوظ لا كتاب
يقول أتباعه إنه مقدس وموحى به من السماء !

ثم نلتقى مع مريم هذه ثانية فى سفر « العدد » . وليس
الموقف الذى سنقابلها فيه أفضل كثيرا من سابقه . وإذا كانت فى
الموقف الماضى تمسك بالدف لتوقع عليه لمجموعة الراقصات فإنها هنا
تغتاب أخاها موسى وتحقد عليه : « وتكلمت مريم وهارون على
موسى بسبب المرأة الكوشية التى اتخذها . لأنه قد اتخذ امرأة
كوشية . فقالا هل كلم الرب موسى وحده . ألم يكلما نحن أيضا .
فسمع الرب . وأما الرجل موسى فكان حليما جدا أكثر من جميع
الناس الذين على وجه الأرض » . وقد غضب الله عليهما لذلك .
وإن كان قد عاقبها وحدها (ولا ندرى السبب فى هذا) وضربها
بالبرص ! (٢٥) وتتساءل مرة أخرى : أيمكن أن تكون مثل هذه المرأة
نبية ؟ لقد هزلت النبوة هزالاً قبيحا إذن حتى سامها كل مفلس !
وأحب أن يعرف القارئ أنه لم يحدث أن كلم الله هارون . وفوق ذلك
فهارون ليس نبيا من أنبياء الله فى العهد القديم . إنما هو نبي

لموسى (٢٦) . وموسى هو الذى كان يصدر إليه الأوامر بوصفه إلهاً له . وقد مرّت الإشارة إلى ذلك . كما لم يُذكر فى أى موضع من العهد القديم أن الله قد كلّم مريم ، على عكس ما يقول كاتب سفر « العدد » فى النصّ الذى مرّ آنفاً . ولم يرد البتة فى العهد القديم أن مريم هذه قد بلغت عن وبها لأحد شيئاً . ثم إن الله سبحانه لا يعاقب أنبياءه ، بله يضربهم بالبرص .

وتبقى حنة . وهى حنة بنت فنونيل ، التى يقول عنها لوقا فى إنجيله : « وكانت نبية حنة بنت فنونيل من سبط أشير . وهى متقدمة فى أيام كثيرة . قد عاشت مع زوج سبع سنين بعد بكورتيتها . وهى أرملة نحو أربع وثمانين سنة لا تفارق الهيكل عابدة بأصوام وطلبات ليلاً ونهاراً » (٢٧) . وكما ترى فليس فى النصّ (ولا فى أى مكان آخر من لوقا أو غيره من الأناجيل) كيف أصبحت هذه المرأة نبية . إنما هو مجرد ادعاء ليس غير . بل إن النصّ نفسه ليكذب هذا الادعاء ، إذ فيه أنها لم تكن تفارق الهيكل وأن كل ما كانت تفعله هو الصوم والصلاة ، فأين ومتى وكيف كانت تمارس مهنة النبوة المزعومة ؟ إن القرآن يقول : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم » ، بما يفيد أن المسألة ليست مجرد إلهاء أو وحي .

هى رسالة يرسل الله بها رجالاً إلى أقوامهم ، فليدلنا من يكذبون القرآن على امرأة (امرأة واحدة) قد أرسلها الله إلى قومها .

وإذا كانت الكهانة فى الشريعة اليهودية ، كما هو معروف ، مقصورة على الذكور وحدهم من بنى لاوى ، فكيف يمكن أن يكون باب النبوة مفتوحا على مصراعيه للرجال وللنساء على السواء رغم أن النبوة أهم وأخطر من الكهانة بمراحل ؟ بل إنه حينما اختار موسى سبعين من كبار قومه لينحبوا معه إلى خيمة الاجتماع حيث يقفون هناك وينزل الله ويتكلم معهم ويأخذ من الروح الذى على موسى ويضع عليهم حتى يحملوا معه ثقل الشعب ولا يتفرد هو وحده بهذا العبء كان أولئك السبعون كلهم رجالاً بحسب الأمر الإلهى كما جاء فى سفر « العدد » . وقد حدث حين نزل الله سبعانه فى سحابة وتكلم معهم وأخذ من الروح الذى على موسى ووضع عليهم أن « تنبأوا » جميعاً ، حسبما جاء فى السفر المذكور (٢٨) .

وفى الحقيقة فإنه يصعب علينا تماماً أن نتصور امرأة مرسله لهداية الناس وقيادتهم . إن المرأة بطبيعتها ضعيفة المنة ، وتعرض للحيض والحمل والولادة والنفاس ، وتخضع لزوجها وبخاصة فى بلاد الشرق حيث ظهرت أولئك النبيات فى زعم المعترضين ، فكيف يمكنها

أن تقوم بوظيفة الرسالة بجلالها وقديسيته وتبعاتها الثقال التي لا يقدر عليها إلا الأقذاذ أولو العزم من الرجال ؟ أليس مضحكا أن تتخيل نبية حائضا أو حاملا قد برز بطنها للأمام فهي تتأوه وتضع يديها على خاصرتيها وتتقايأ ، أو وهي تضع وليدها وصراخها يبلغ عنان السماء ؟ وماذا تفعل إذا أصرت أن تبكع للناس وحيا مما ينزل عليها فاعترض زوجها ونهاها عن الخروج من البيت مهذدا إياها بالطلاق ؟ إننى هنا لا أتهكم ، فإن الشريعة اليهودية مثلا تشترط موافقة الأب على نذر ابنته ، والزوج على نذر زوجته ، وإلا فلا نذر عليهما (٢٩) .

وإن من يعرف أحكام الشريعة اليهودية الخاصة بالمرأة عند ولادتها وحيضها ليستغرب أشد الاستغراب مما جاء فى الكتاب المقدس عن وجود نساء نبيات . إن الطمّث عند اليهود يمتد سبعة أيام ، وكل من يمس المرأة فى هذه الأثناء يظل نجسا إلى المساء ، وكذلك كل ما تظطجع أو تجلس عليه . بل إنه إذا مس أحد فراشها فإنه يكون أيضا نجسا حتى المساء ، وعليه أن يغسل ثيابه ويستحم . ويسرى هذا الحكم أيضا حتى لو لم يكن الدم الذى يسيل من المرأة دم حيض . وعندما تظهر المرأة من دمها فإنها تبقى سبعة أيام أخرى قبل أن تظهر ، وفى اليوم الثامن تأخذ ذبيحة خطية وذبيحة محرقة وتذهب

بهما إلى باب خيمة الاجتماع حيث تبقى هناك ولا تدخل ، فتسلمهما
للكاهن ليكفر بهما عنها من سيل نجاستها. كذلك فإن الاتصال
الجنسى بين الرجل والمرأة ينجسهما إلى المساء . أما الولادة فإنها
تنجس المرأة أسبوعاً إن كان المولود ذكراً ولا تمس حينئذ شيئاً مقدساً
ثلاثة وثلاثين يوماً ، وأما إن كان المولود أنثى فتتنجس الأم لمدة
أسبوعين ولا تمس شيئاً مقدساً ستة وستين يوماً (٣٠) .

إن النبوة فى الكتاب المقدس تبدو فى كثير من الأحيان وقد
خلت من مضمونها الذى نعرفه : فنوح مثلاً يسكر حتى يفقد وعيه
وينطرح على الأرض وتتعرى سواته أمام كل من هب ودب . وإبراهيم
يتنازل عن امرأته صرتين لفرعون وأييمالك ، ولولا تدخل السماء فى
اللحظة الأخيرة لاضطجع معها ذاك العاهلان . ومريم تضرب بالدف
للمراقصات وتعقد على أخيها وتغتابه ، ويضربها الله بالبرص . وشاول
(وكان فى عهد داود) عندما يتنبأ يخلع ثيابه وينطرح عرياناً نهاره
كله وليله أمام الناس (٣١) .

والأنبياء يظهرون فى نفس الوقت وفى نفس الموضع جماعات
جماعات ، وقد يتنبأون على أنغام الرياب والدف والناي والعود (٣٢) ،
حتى ليقول العقاد بحق إن شأن الأكثرين منهم لا يزيد على شأن

الندراويش والمجاديب الذين يباركون الأطفال ، ويشفون المرضى ،
 ويتفوهون بالأقاويل التي تقبل التأويل على كل وجه حسبما يرتاح إليه
 السامع ، ويعيشون على الفضلات التي يلقيها إليهم الناس (٢٣) .
 ولا يميز كتابُ العهد القديم بين الأنبياء الصادقين والأنبياء
 الكذبة ، فكلهم عندهم أنبياء (٢٤) . أما في الإسلام فالنبي شيء ،
 والمتنبى شيء آخر .

نخلص مما مرّ إلى أنه لا يحق للمعتريين أن يكذبوا ما جاء
 في القرآن من قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي
 إليهم » ، فقد بينا أن « رجالاً » في الآية تعني « بشرًا » ، وهو
 ما لا يمكن أن يعارضه أحد ، إذ ليس في تاريخ النبوات أن الأنبياء
 كانوا في يوم من الأيام ملائكة . ثم إننا لم نكتف بهذا ، بل أوضحنا
 أن الله لا يمكن أن يكون قد « أرسل » رسلاً من النساء . وليس في
 العهد القديم نبيات مرسلات . أما إن كان المقصود مجرد الإلهام أو
 الوحي لبعض النسوة بتطمين أو بشارة ، كما هو الحال مع أم موسى
 وأم عيسى عليهم جميعاً السلام ، فذلك شيء آخر لم تنفخ الآية ، بل
 تحدث القرآن عنه .

وعلى هذا فإن كلمة « رجالاً » في الآية التي نحن

بصدها) تدل في نفس الوقت على أن الأنبياء الذين « أرسلهم » الله
لهداية العباد وقيادتهم كانوا بشرًا ، وكانوا رجالاً لا نساء . وهذا من
أسلوب القرآن القذِّ ، إذ إنه بكلمة واحدة قد أصاب المعنيين جميعًا .

الهوامش

- ١- اتحل / ٢٣ . والأنبياء / ٧
- ٢- رسائل الجاحظ / ٣ / ٣٠٥ - ٣٠٦
- ٣- الفرقان / ٧ . ٢٠ مثلاً
- ٤- الأنبياء / ٣ .
- ٥- الأنعام / ٨ . هود / ١٢ . والإسراء / ٩٢ . ٩٤ . والفرقان / ٧ .
- ٢٦ . ولزحرف / ٥٣ .
- ٦- مثلاً هود / ٢٧ . وإبراهيم / ١٠ . والمؤمنون / ٢٤ . ٢٣ . والشعراء /
- ١٥٤ . ١٨٦ . وبعلت / ١٤ . والقمر / ٢٤
- ٧- الأنبياء / ٧ - ٨ . وانظر الآية . ٣٤ من نفس السورة
- ٨- انظر مثلاً مختار انصراح والمنجد والمنعجم يوسف / مادة « رج ل » .
- ٩- تكوين / ٣٢ / ٢٤ - ٣٠
- ١٠- دالبال / ٩ / ٢٩ .
- ١١- تكوين / ١٢ / ٧ . ١٧ / ١ . ١٨ / ١ . ١٦ / ٢٤
- ١٢- تكوين / ١٨ / ٢٠ - ٢٩ .
- ١٣- تكوين / ١٢ / ١٠ - ٢٠
- ١٤- تكوين / ٣٠ / ١ - ٧ .
- ١٥- تكوين / ٢٦ / ١ - ١١
- ١٦- تكوين / ٢٢ / ٢ .
- ١٧- تكوين / ١٧ / ١٩ . ٢٩ / ١٢
- ١٨- تكوين / ٢٩ / ٢٥ - ٣١

١٩- تكوين / ٢٦ / ٢٢ - ٢٣ .

٢٠- تكوين / ٢٨ / ٢٠ - ٢٢ .

٢١- تكوين / ٢٢ / ٢٤ - ٢٠ .

٢٢- تكوين / ٢١ / ٩ - ١٠ .

٢٣- تكوين / الأصحاحان ٢٧ - ٢٨ وما بعدهما .

٢٤- خروج / ١٥ / ٢٠ - ٢٦ .

٢٥- عدد / ١٢ / ١ - ١٠ .

٢٦- فيما عدا هذه الإشارة إلى نونه موسى فإنه عليه السلام لا يُذكر في العهد

القديم إلا بوصفه كاهنًا لا شاعر .

٢٧- لوقا / ٢ / ٢٦ - ٢٧ .

٢٨- عدد / ١١ / ١٦ - ١٧ ، ١٢ - ٢٩ .

٢٩- عدد / الأصحاح ٣٠ كله .

٣٠- لاويين / ١٢ / ١ - ٨ .

٣١- صموئيل الأول / ١٩ / ٢٤ .

٣٢- انظر مثلاً صموئيل الأول / ١٠ = ٥ = ١١ ، و ١٩ / ٢٠ - ٤٢ .

٣٣- انظر عباس محمود العقاد / مطلع النور (ضمن « موسوعة العقاد

الإسلامية » ، ١ / ٨٢٦) .

٣٤- انظر مثلاً عدد / ١١ / ٢٤ - ٢٩ ، وثنية / ١٣ / ١ - ٥ ، و ١٧ /

٢٠ - ٢٢ ، وأرميا / ٥ / ٣١ ، و ٦ / ١٢ ، و ١٤ - ١٥ ، و ٢٣ / ١٦ -

٢٠ ، وحزقيال / ٢٢ / ٢٥ ، ٢٨ ، وانظر كذلك روي يوحنا اللاهوتي / ١٦ / ١٣ ،

و ٢٠ / ١٠ .

٧- كلام عيسى فى المهد

كذلك كان ما ذكره القرآن من كلام عيسى فى المهد ماثراً
لاعتراض النصارى . وملخص كلامهم أنهم ، رغم تمجيدهم له عليه
السلام ، لا يعرفون له تلك المعجزة ، وكذلك لا يعرفها اليهود ولا
المجوس ولا الصابئة ولا الهندوس ولا الترك ولا الخزر ، ولم تسجل فى
الإنجيل رغم أن الكلام فى المهد أعجب من كل عجب ، إذ هو أمر
ينفرد به عيسى دون سائر الأنبياء والمرسلين ، فضلاً عن أن الخداع فيه
غير ممكن ، فالطفل الرضيع لا يستطيع حيلة ولا تمويهاً (١) .

وقد رد الجاحظ ، رحمه الله ، بأن اليهود لا يقرون لعيسى بأية
معجزة (٢) ، بل يرون أنه كان صاحب رقى وشعوذة وحيل وأنه كانت
عنده معرفة بالطب والكتب ، وأن ما يزوى عن شفائه المقعدين إنما
كان باتفاق سابق بينه وبين بعض من الناس تظاهروا بأنهم مرضى
فشفاهم . أما بالنسبة لمن قيل إنه أحياد بعد موته فله يكن فى زعمهم
ميتاً ، بل كان الأمر مجرد إغواء ، فانتهز عيسى الفرصة وأوجه
الناس أنه كان ميتاً وبأنه أعاد إليه الحياة . وبالمثل فالمجوس لا تقر
لعيسى بأية معجزة . أما الهند والخزر والترك فإنهم لا يعترفون لنبي
بأية معجزة بل لا يروون سيرة أى منهم ، فلماذا الاستشهاد بهم فى

مسألة كلام عيسى فى المهد بالذات ؟

وبقى النصارى . ورث الجاحظ هنا هو أنهم إنما قبلوا دينهم
عن يوحنا ومتى (من الحواريين فى زعمهم) ومارقس ولوقا (من
التابعين) ، وهؤلاء الأربعة لا يؤمن عليهم الفلظ ولا النسيان ولا
تعمد الكذب ولا التواطؤ على اقتناء الرئاسة . وإن اختلاف أناجيلهم
وتناقضها مع بعضها البعض لدليل على ذلك (٣) .

وصحيح تماما ما يقوله الجاحظ عن اختلاف الأناجيل
وتناقضاتها بل وأخطائها أيضا . ويكفى أن تقول هذه الكتب إن عيسى
هو الله أو ابن الله حتى تنتفى عنها الثقة ، إذ إن هذا بطبيعته ضلال
بل كفر صريح . ثم إنه من الغريب المضحك أن يقال مثلاً إن هذا الإله
(أو ابن الإله) قد تعمد على يد أحد من عباده ، وهو يحيى عليه
السلام (٤) ، أو إن الشيطان قد قاده إلى جناح الهيكل فى القدس
ثم إلى إحدى قمم الجبال ليختبره وبعد ذلك أمره بالسجود له . فأتى إله
ذلك الذى يحتاج إلى التعمد أصلاً . فضلاً عن أن يتم التعمد على يد
أحد من مخلوقاته ؟ وأتى إله ذلك الذى يقوده إبليس فينتقاد له ؟
وكيف يطمع إبليس فى ربه إلى هذا الحد المخزى ؟ والطريف أن عيسى
(وهو إله فى زعمهم) يرد على الشيطان حين يأمره بالسجود له

قائلا : « مكتوبٌ : للرب إلهك تسجد وإياه وحده تعبد » (٥) ، أى أن عيسى يعترف بأنه مجرد عبد وأن عليه أن يسجد لربه . فكيف يكون إلهًا ويكون له فى نفس الوقت إله ؟ وبالمناسبة فتعميد يحيى لعيسى واختبار إبليس له ليسا مذكورين فى إنجيل يوحنا ، على عكس الأناجيل الثلاثة الأخرى .

كذلك فبين سلسلتى النسب اللتين أوردتهما متى ولوقا للمسيح ابن مريم عليه السلام اختلاف شديد حسبما أشرنا من قبل . ويمكن للقارئ الرجوع إليهما بنفسه ليرى كثرة الاختلافات والتناقضات التى بينهما . وحسبنا أن نقول هنا مرة أخرى إن كلتا السلسلتين تشبه إلى يوسف النجار . بل إن أمه هى أيضا تقول له إن يوسف أبوه . وقد مر هذا آنفا .

وعيسى عليه السلام ، حسبما جاء فى الأناجيل ، يقول مؤكدا : « لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء . ما جئت لأنقض بل لأكمل . فإنى الحق أقول لكم إلى أن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل . فمن نقض إحدى الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعى أصغر فى ملكوت السماوات . وأما من عمل وعلم فهذا يدعى عظيما فى ملكوت

السموات « (٦٦) - ونعقيب ذلك ينطلق هو نفسه حامدا ما جاء في
 الناموس - مثل ذلك أن الطلاق كن مشروعاً قبله عليه السلام فجاء
 هو وحرمه إلا لعلة الزنى ، بل جعل الزواج من المرأة المطلقة لونا من
 ألوان الزنى - كما أن الحلف بالله كان جائزا قبله ، ثم أتى هو فحرمه .
 كذلك حزم القصاص ، بل نهى عن مقاومة الشر البتة (٧) - ولم يكتف
 بذلك بل جعل ما يأمر به تلاميذه أو ينهون عنه شرعاً إلهياً
 واجبا (٨) . ومعروف ما فعله بولس بعد ذلك من تحليل الميتة
 والخنزير وإلغاء الختان . وهذا كله نقض للناموس .

وهو ، حسبما جاء في الأناجيل الحالية ، يقول لبطرس :
 « أنت بطرس وعلى هذه الصخرة (يقصد بالصخرة هنا بطرس) أبني
 كنيسة وأبواب الجحيم لن تقوى عليها . وأعطيك مفتاح ملكوت
 السموات . فكل ما تربطه في الأرض يكون مربوطاً في السموات وكل
 ما تحله على الأرض يكون محلولاً في السموات » (٩) ، ثم يستدير
 ٣٦٠ درجة قائلاً لبطرس هذا نفسه بعد ثلاثة أسطر : « اذهب
 عنى يا شيطان ، أنت معثرة لى لأنك لا تهتم بما لله لكن بما
 للناس » (١٠) ، وذلك حين انتهزه هذا التلميذ . فأى إله ذلك الذى
 يغير رأيه هكذا وشيكاً ؟ وأعرب من ذلك أن بطرس عندما انتهزه كان

يناديه بـ « يا رب » . فكيف ينتهر إنسان ربه ؟

وهو عليه السلام يقول في موضع من الأناجيل : « لا تقاوموا الشر . بل من لطمك على خدك الأيمن فحوّل له الآخر أيضا . ومن أراد أن يخاصمك ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء أيضا . ومن سخرك ميلا فاذهب معه اثنين – أحبوا أعداءكم . باركوا لاعنيكم . أحسنوا إلى مبغضيك » (١١) . ثم نسمعه في موضع آخر يقول : « جئت لالقي نارا على الأرض . فماذا أريد لو اضطرمت ... أتظنون أنني جئت لأعطي سلاما على الأرض . كلا أقول لكم . بل انقساما » (١٢) .

كمال قال عن نفسه إنه لم يأت إلى العالم ليدين الناس : « لا يرسل الله ابنه إلى العالم ليدين العالم بل ليخلص به العالم » (١٣) . وبعد قليل نجد عكس ذلك . إذ يعود فيقول إن « الأب لا يدين أحدا بل أعطى كل الدينونة للإن ... وأعطاء سلطانا أن يدين أيضا لأنه ابن الإنسان ... كما أسمع أدين ودينوتى عادلة » (١٤) .

وهو يؤكد أن شهادته لنفسه ليست حقا (١٥) . لكنه لما حاكمه الفريسيون إلى كلامه هذا عن نفسه قائلين له : « أنت تشهد لنفسك . شهادتك ليست حقا » نقض ما كان قد قاله وأكد لهم أن شهادته لنفسه حق (١٦) .

وحتى فى قصة الصلب ، والصلب أساس المسيحية ، نجد
عجبا : فالانجيل الثلاثة الأولى تقول إن رجلاً قيروانيا اسمه سمعان هو
الذى حمل الصلب الذى قُتل عليه المسيح (١٧) ، على حين يذكر
إنجيل يوحنا أنه هو الذى حمل صليبه بنفسه (١٨) .

ومرة يقال لنا إن اللصين اللذين صلبا معه كانا يعيرانه
ويستهزئان به كلاهما لأنه رغم ادعائه أنه ابن الله قد عجز عن تخليص
نفسه من الصلب (١٩) ، ومرة أخرى يقال إن أحد اللصين فقط
هو الذى غيره ، أما الآخر فكان متعاطفا معه واتتهر زميله
بشدة ، ثم ابتهل إلى عيسى قائلا : « اذكرنى يا رب متى جئت فى
ملكوتك » . فيعده عيسى بأنه سيكون معه فى الفردوس فى نفس
ذلك اليوم الذى وقع فيه الصلب على زعمهم (٢٠) . أما يوحنا فلم
يقبل فى هذا الأمر شيئا فأراح واستراح .

وحتى الكلمات التى يُدعى أنه قد نطق بها وهو يسلم الروح
نجد الاناجيل مختلفة فيها اختلافاً عنيقا : فهى عند متى
ومرقس : « إلهى إلهى لماذا تركتني » (٢١) ، وفى إنجيل لوقا :
« يا أبتاه فى يديك أستودع روحي » (٢٢) ، وفى يوحنا : « قد
أكمل » (٢٣) . ثم أليس عجيبا أن هذا الإله الذى نزل من عليانه

ليُصَلَّب تكفيرا عن ذنوب البشرية التي ورثتها عن أبيها آدم ، كما يقولون ، يأتي في آخر لحظة فيضعف كل هذا الضعف ويدعو (يدعو من ؟ يدعو إليه !) أن يهب لنجدة ، ويستغرب في ألم لأنه تركه ولم يبادر إلى إنقاذه ؟

أما الضابط الذي كان يشرف على عملية الصلب ففي بعض الأناجيل أنه قال بعد أن شاهد بعض المعجزات التي وقعت آنذاك : « حقا كان هذا (الإنسان) ابن الله » (٢٤) ، وفي بعضها الآخر : « في الحقيقة كان هذا الإنسان بارا » (٢٥) . وفي إنجيل يوحنا لا يوجد شيء من ذلك البتة .

وبينما يذكر الإنجيلان الأولان أن بيلاطس قبل أن يسلم عيسى للصلب قد قام بجلده (٢٦) نجد الإنجيليين الآخرين لا يقولان شيئا عن عملية الجلد تلك .

فهذه هي الأناجيل التي يجعلونها مقياسا للقرآن ويخطئون لأنه ذكر شيئا لم يرد فيها . وأحب أن أتبه القارئ، إلى أن ما ذكرته من الاختلافات والتناقضات بين الأناجيل إنما هو غيض من فيض . وقد أفاض المعنيون بدراسة الكتاب المقدس من غربيين وشرقيين ونصارى ومسلمين في رصد هذه الأخطاء وذكرها ، فليرجع القارئ

إليهم إذا أراد .

وعلينا ألا تنسى أن الأناجيل الأربعة الموثوق بها عندهم قد كتبت بعد رفع عيسى عليه السلام بعشرات السنين ومن الذاكرة ، أى بعد أن كانت قد نُسيت أشياء، وزيدت أشياء، واقتطعت الوثنية العقائد والتشريعات النصرانية . وكلامه فى المهد معجزة قد وقعت قبل أن يصير نبيا ويصبح منها فى نظر الناس بزمان طويل بحيث يهتمون بما يقول أو يفعل ويحفظونه ، وكان ذلك أمام قوم أمه ولم يكن أمام الناس جميعا . فأغلب الظن أن ذلك هو السبب فى أن هذه المعجزة لم تشع شيوع معجزاته الأخرى . بل إنه كانت فى بعض الأناجيل التى تعتمد على الكنسية أشياء، حُذفت منها ، فضلا عن ضياع معظم رسائل بولس (٢٧) .

ثم إن الأناجيل التى كتبت عن سيرة المسيح كانت بالعشرات ، وعدم ذكر الأناجيل الأربعة لكلامه فى المهد لا يدل بالضرورة على أنه لم يقع . ويقول جماعة من اللاهوتيين النصارى إن الأناجيل الأربعة « لا تتضمن تاريخا كاملا عن أعمال ربنا المجيد وتعاليمه بل ذكر شخصه ووظيفته وتأسيس النظام المسيحى . الذى هو موضوعه الأعظم ، على أسلوب مختصر » (٢٨) . وفى إنجيل الصبا ١ أو الطفولة) ، الذى

كتب في عصر انبيح عليه السلام ، أنه كان يخلق من الطين كهية الطير (٢٩) . مع أن ذلك ليس في الانجيل الاربعة المعتمدة عند الكنيسة . كما ذكر انه إنجيل برنابا معجزات أخرى لم ترد في الانجيل الاربعة . مثل صراح حجارة اورشليم تباركه ومعجزة المرأة (٣٠) . وفي هذا الإنجيل أيضا أنه تكلم في المهد ، إذ جاء فيه أن الطفل الرضيع قد حدث المجوس الذين أتوا من بلادهم إلى المنزل الذي وُلد فيه ، محذرا إياهم أن يمروا في طريق عودتهم بهيرودس ، حتى لا يعرف منهم مكان وجوده فيقتله (٣١) . ومن الصعب الادعاء بأن أحد من يريدون الدعاية للإسلام هو الذي كتب هذا في الإنجيل المذكور ، إذ إن الكلام الذي ورد في القرآن على لسانه عليه السلام وهو لا يزال رضيعا يختلف عن هذا . كما أن الموقف غير الموقف ، فقد وقع كلامه في القرآن عندما أشادت أمه إليه ردا على اتهامهم إياها بالزنى ، وكان على النحو التالي : « إني عبد الله ، أتاني الكتاب وجعلني نبيا » وجعلني مبارك أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا » وبرأ بوالدتي وأجعلني جبارا شقيا » والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا ■ (٣٢) . فهذه التفاصيل مختلفة عما ورد في برنابا رغم اتفاق الكتابين على كلامه في المهد . ومثل ذلك

يقال فيما رواد إنجيل الطفولة عن كلامه وهو طفل رضيع ، إذ إن ما قاله آنذاك حسب ذلك الإنجيل هو أنه ابن الله (٣٣) .

وقد سمع النجاشي وبطارقته صدر سورة « صريم » وفيه كلامه عليه السلام في المهد جواباً على إشارة أمه إليه عندما اتهمت بأنها ولدته من سفاح ، ولم ينكر أحد منهم ذلك ، بل أقر النجاشي بأن ما يقوله القرآن عن عيسى عليه السلام هو نفس ما يؤمنون به (٣٤) .

وقد كان كبار رجال الدين النصارى النجراتيين الذين وفدوا على النبی صلی الله عليه وسلم في المدينة يؤمنون بمعجزة كلام عيسى عليه السلام في المهد ، بل إنهم اتخذوها حجة على أنه ابن الله (٣٥) .

وكذلك أقر الأنبا شنودة « البابا شنودة حالياً » بما جاء في القرآن عن كلامه عليه السلام في المهد ، مؤكداً أنه معجزة لم تحدث لأحد من قبله ولا من بعده (٣٦) .

ويستنكر القرافي ، رحمه الله ، اعتراض المعتضيين من النصارى على ما ذكر القرآن من كلام عيسى في المهد مؤكداً أن من الغريب أن يكون إلهاً (في زعمهم) قادراً على كل شيء ، ومع هذا يترك أمه نهياً لتهمة الزنى دون أن يبادر إلى تبرئتها . إن هذا منتهى العقوق (٣٧) . وينبغي أن نضيف هنا أنه لو لم تحدث مثل هذه

المعجزة لرجعت مريم تبعا لشرعة موسى ، إذ ما من دليل على أننى
أوضح من العمل ، فشئ الإنجيل أنهم أتوا إلى عيسى بأمرأة زانية
لينفذ فيها حكم الرجم على ما تقضى به شرعة التوراة (٣٨) .

النهار امش

- ١- انظر « رسائل الجاحظ » ٢ / ٢٠٦ - ٢٠٨ .
- ٢- ونضيف أنهم لم يكتنوا يرون أنه تبي . فضلاً عن أن يكون إليها أو ابن إليه .
- ٣- رسائل الجاحظ ٢ / ٢٢٤ - ٢٢٩
- ٤- متى / ٣ / ١٢ - ١٦ . ومرفس / ١ / ١ . ولوقا / ٣ / ٢١ .
- ٥- متى / ٤ / ١ - ١٠ . ومرفس / ١ / ١٢ - ١٣ . ولوقا / ٤ / ١ -

١٣

- ٦- متى / ٥ / ١٧ - ٢٠ .
- ٧- متى / ٥ / ٢١ - ٢٩ . ومرفس / ١٠ / ٢ - ١٢ .
- ٨- متى / ١٦ / ١٩ . و ١٨ / ١٨ / ١٩ .
- ٩- متى / ١٦ / ١٨ - ١٩ .
- ١٠- متى / ١٦ / ٢٣ .
- ١١- متى / ٥ / ٢٩ - ٣٤ . ويونى / ٦ / ٢٧ - ٣١ .
- ١٢- لوقا / ١٢ / ٢٩ - ٣١ .
- ١٣- يوحنا / ٣ / ١٧ .
- ١٤- يوحنا / ٥ / ٢٢ . ٢٧ . ٣٠ .
- ١٥- يوحنا / ٥ / ٣١ .
- ١٦- يوحنا / ٨ / ١٢ - ١٤ . ١٨ .
- ١٧- متى / ٢٧ / ٢٢ . ومرفس - ١٥ / ٢١ . ولوقا / ٢٣ / ٢٦ .
- ١٨- يوحنا - ١٩ / ١٧ .
- ١٩- متى / ٢٧ / ٢٣ . ومرفس - ١٥ / ٢٢ .

- ٢٠- لوقا / ٢٣ / ٢٩ - ٢٠
- ٢١- متى / ٢٧ / ٢٦ . ومرقس / ١٥ / ٢٥
- ٢٢- لوقا / ٢٣ / ٢٦ .
- ٢٣- يوحنا / ١٩ / ٢٠ .
- ٢٤- متى / ٢٧ / ٢٤ . ومرقس / ١٥ / ٢٩
- ٢٥- لوقا / ٢٣ / ٢٧ .
- ٢٦- متى / ٢٧ / ٢٥ . ومرقس / ١٥ / ١٥
- ٢٧- انظر مثلاً في ديونانت ، قصة الحفارة ، ترجمة محمد بدران / ١١ /
- ٢٦٢ ، و ١٥ / ٢٢٠ : دانيال ، ومحمد حلال كشم ، عواطف مسلح عن الجهاد
والأناجيل والأقليات / ١٥٠ - ١٥٢
- ٢٨- كتاب « رب المجد » لجماعة من اللاهوتيين المسيحيين / ٢٢٦ - ٢٢٧ .
- ٢٩- نظر تفسير المثار / ٣ / ٣١١
- ٣٠- إنجيل برنابا / ترجمة د. خليل سعدي / ٢٩٢ - ٢٩٣
- ٣١- إنجيل برنابا / ٩
- ٣٢- مريم / ٢٧ - ٢٣
- ٣٣- إنجيل الطنثوة / الأصحاح ١ / ٢ - ٣ / محمد عزت الطهطاوي /
- محمد صلى الله عليه وسلم نبي الإسلام في التوراة والإنجيل والقرآن / ١١٠ - ١١١ .
- ٣٤- انظر سيرة ابن هشام / ١ / ٢٣٥ - ٢٣٧ .
- ٣٥- المرجع السابق / ١ / ٥٧٥
- ٣٦- انظر مقال « القرآن والمصحف » لثلاث سنوات / مجلة « الهلال »
الغربية / ديسمبر ١٩٧٠م / ٢٥ .

- ٢٧- انظر القرافي / الأجيوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة / تحقيق د . بكر
 زكي عوض / ٢٤٧ - ٢٤٨ .
- ٢٨- يوحنا / ٨ / ٦ وما بعدها .

٨- هل النصارى أقرب مودة من غيرهم للمسلمين ؟

وقد تطرق الجاحظ ، في أثناء مناقشة شبهات النصارى التي عرض لها وردها عليها في رسالته ، إلى موقف عوام المسلمين منهم ، والسبب الذي صاروا به أحب إليهم من المجوس ، وأسلم صدوراً عندهم من اليهود وأقرب مودة وأقل غائلة وأصغر كفراً وأخون عذاباً ، وكيف يغلط كثير من المسلمين في تأويل قوله تعالى : « لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا » ، ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا : إنا نصارى . ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون » وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ، يقولون : ربنا ، آمننا ، فاكتمنا مع الشاهدين » وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ؟ « فأشابههم الله بما قبلوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وذلك جزاء المحسنين » (١) . وقد علق الجاحظ على ذلك بقوله : « وفي نفس الآية أعظم دليل على أن الله تعالى لم يكن هؤلاء النصارى ولا أشباههم الملكانية واليعقوبية ، وإنما عسى ضرب (أى مثل) بحيرا وضرب الرهبان الذين كانوا يخدمهم سلمان (٢) . وبين حمل قوله : « الذين قالوا : إنا نصارى »

على الغلط منهم (أى على الغلط من عوام المسلمين) فى الأسماء
وبين أن نجزم عليهم لأنهم نصارى ، فرق ■ (٣) .

وهذه من المسائل التى تحتاج إلى توضيح وتفصيل أكثر من
ذلك . ولا بد فيها من الرجوع إلى ما قاله القرآن فى المواضع المختلفة
منه فى النصارى وعقائدهم ، وعدم الاختصار على هذه الآية التى
أشارت عند عوام المسلمين هذا الإشكال ، وبخاصة أن كثيرا من
النصارى من مستشرقين وعرب حينما يكتبون عن رأى القرآن فيهم
وفى دينهم يستشهدون بهذه الآية الكريمة دليلاً على رضا الإسلام عنهم
ورأيه الطيب فيهم والمصير السعيد الذى ينتظرهم هم وقساوستهم
ورهبانهم . وإلى القارىء خلاصة ما يخرج به الباحث فى القرآن عن وجه
الحق فى هذه القضية :

لقد وصف القرآن الكريم فى عدد من المواضع انحرافات
النصارى ، ومنها عقيدتهم فى « التثليث » ، وجعلها كُفْراً من
الكُفْر ، وحكم على الذين يقولون بها بأنهم كَفَّار مشركون . قال تعالى :
« لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم . وقال المسيح : يا
بنى إسرائيل ، اعبدوا الله ربى وربكم . إنه من يَشْرِكْ بالله فقد حَرَّمَ
الله عليه الجنة وماؤه النار . وما للظالمين من أنصار » لقد كفر

الذين قالوا : إن الله ثالث ثلاثة . وما من إله إلا إله واحد . وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمتنع الذين كفروا منهم عذاب آليم » (١٤) . وهو يؤكد أن عيسى لم يكن إلا عبدا لله ورسولا اختاره ليلبغ رسالته إلى بنى إسرائيل . ويصمّ الذين يدعون خلاف ذلك بالكذب والإفساد ، ويدعو إلى لعنهم : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له : كُنْ ، فيكون » الحق من ربك فلا تكن من الممترين » فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل : تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ■ إن هذا لهو القصص الحق . وما من إله إلا الله . وإن الله لهو العزيز الحكيم » فإن تولوا فإن الله عليم بالمفسدين » (٥) .

وقد تكرر قرئته بينهم وبين اليهود ، مما يدل على أن هناك أوجه تشابه بين الفريقين . قال عز وجل : « وقالت اليهود : عزيز ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله . ذلك قولهم بأفواههم ، يضاهنون قول الذين كفروا من قبل . قاتلهم الله ! أتى يؤفكون ؟ » اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم . وما أمروا إلا ليقبذوا إليها واحدا لا إله إلا هو . سبحانه عما يشركون »

يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله إلا أن يُسَمِّ توره ولو كره الكافرون » (٦) . وقال أيضا : « وقالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هُودًا أو نصارى - تلك أمانيهم - قل : هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » (٧) . وقال سبحانه : « وقالت اليهود والنصارى : نحن أبناء الله وأحباؤه - قل : فلم يعذبكم بذنوبكم ؟ بل أنتم بشر ممن خلق - يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء . والله ملك السماوات والأرض وما بينهما ، وإليه المصير » (٨) . وقال تعالى : « وقالوا : كونوا هُودًا أو نصارى تهتدوا - قل : بل ملة إبراهيم حنيفا ، وما كان من المشركين » (٩) .

وهذا الاقتران بينهما في القرآن غير مقصور على الكلام عن عقائدهم المنحرفة بل يشمل أيضا مشاعر الكراهية والحقد التي يكونونها للمسلمين ورغبتهم في أن يخلطوهم عن دينهم الحق ويجزؤهم معهم فيما هم فيه من كفر وضلال : « ولئن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم - قل : إن هدى الله هو الهدى . ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم ماله من الله من ولى ولا نصير » (١٠) . « وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا ، حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم

الحق . فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره . إن الله على كل شيء
قدير « (١١) .

كذلك فإن رأى القرآن فى معظم رجال الدين من اليهود
والنصارى أنهم يصدون عن سبيل الله ويأكلون أموال أتباعهم بالباطل :
« يا أيها الذين آمنوا ، إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال
الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله . والذين يكتزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » (١٢) . وهو
يتوعدهم بعذاب أليم فى نار جهنم يحرق أبدانهم ويكويها : « يوم
يخس عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : هذا
ما كنزتم لأنفسكم ، فنذروا ما كنتم تكتزون » (١٣) . وقد رأينا
كيف أن أتباعهم قد اتخذوهم أربابا من دون الله . وبطبيعة الحال فقد
باركوا هذا ودفعوا إليه واستزادوا منه ، وإلا لكف أتباعهم عنه ولكان
القرآن حينئذ قد برأهم من جريمة هؤلاء الأتباع وكفرهم .

مما تقدم يتبين لنا رأى القرآن السىء فى النصارى وعقائدهم
وبغضهم للإسلام والمسلمين وكذلك فى رجال دينهم . وهم فى ذلك مثل
اليهود وأخبارهم ، فلماذا قال القرآن فيهم إذن : « لتجدن أشد الناس
عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا . ولتجدن أقربهم مودة للذين

آمنوا الذين قالوا : إنا نصارى . ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون * وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ، يقولون : ربنا ، آمنا ، فاكتبنا مع الشاهدين * وما لنا لا نؤمن بالله وما جانا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ؟ * فاثبتهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وذلك جزاء المحسنين » ، مما قد يفهم منه أنه يفرق بينهم وبين اليهود في مسألة المشاعر تجاه المؤمنين وفي مسألة المصير الذي ينتظرهم ؟ هل يعقل أن يكون للقرآن رأيان في النصارى متناقضان هذا التناقض ، إذ يصمم بالكفر والشرك والكذب والإفساد والفسوق في مواضع منه ويتوعدهم بما يتوعد به كل كافر كذاب ، ثم يأتى فى هذه الآيات الأخيرة فيذكّرهم بأنهم أقرب الناس مودة للذين آمنوا ويتحدث عن رقة قلوبهم ومسا رعتهم إلى الإيمان برسالة محمد عليه الصلاة والسلام ويبشرهم بما أثابهم الله به من الجنات التى تجري من تحتها الأنهار والخلود فيها جزاء لهم على إيمانهم وإحسانهم ؟

لقد وجدت عددا من الكتاب فى بعض البلاد العربية يذكر النصارى بخير وثنى عليهم ويمدحهم مستشهدا بهذه الآيات ، فكتبتُ

أتعجب من ذلك وأستغربه أشد الاستغراب ، وأحاول أن أبين أن الأمر ليس كما يظنون . ولكن فريقا من الذين كنتُ أحاورهم كانوا لا يقنعون تمامًا بما أقول .

وقد كان منطلقي هو أن القرآن لا يمكن أن يتناقض بعضه مع بعض . فإذا كان يكفر النصارى ويتوعددهم بالعذاب الأليم ويدعوهم إلى التوبة مما هم عليه فلا يُعقل أن يرجع فيقول فيهم عكس ذلك مع بقائهم على ما هم عليه وعدم توبتهم منه . وتوبتهم لن تكون بطبيعة الحال إلا بالتصديق برسالة محمد عليه الصلاة والسلام والتحول إلى الإسلام .

وكنتُ أضيف أن عداوة النصارى للإسلام طوال هذه القرون الأربعة عشر هي عداوة لدود ، وأن المسلمين لم يروا منهم رحمة ولا عدلا أو إنصافا ، وأن مؤامراتهم علينا لم تنته ، وأنه قد اتضح لكل إنسان الآن ما يخططون له لفتنتنا عن ديننا وإدخالنا في دينهم ، وكأنه لم يكفهم ما أنزلوه بنا من ويلات وتقتيل وتنكيل واستنزاف ثروات أيام أن كان استعمارهم لبلادنا استعمارًا ظاهرًا ، ولا مازالوا يُنزلونه بنا من هذا كله وغيره في هذه الأيام الشد التي اتخذت سيطرتهم علينا أساليب أخفى وأدهى ، وأن رجال دينهم من قساوسة وراهبان كانوا ومازالوا هم

الذين يحرضونهم ويقودونهم ويمثّلونهم أثناء هذا العدوان الشرس الذي نصطلي ناره منذ قرون . وكنتُ أذكر بالحروب الصليبية التي سهر ناراها هؤلاء القساوسة والرهبان ، والفظاعة البشعة التي عامل النصارى بها أجدادنا في الأندلس ، والغدر والخيانة اللذين توسلوا بهما إلى خنق الأنفاس الأخيرة للمسلمين هناك حتى أصبحت البلاد كاثوليكية مثلثة بعد أن كانت توحد الله وتؤمن بمحمد عليه السلام وبالقرآن الذي جاء به من عند ربه ، وانتزاع فلسطين من أيدينا وإعطائها غنيمة باردة لليهود ، والقسوة المتوحشة التي تُصبّ على الأقليات (وأحيانا الأكثريات) المسلمة في البلاد التي يحكمها النصارى ، والسخائم السوداء التي تلتطخ ما يكتبه معظم المستشرقين وكل البشريين عن محمد عليه الصلاة والسلام ودينه الحقّ . ثم ها نحن أولا ، قد رأينا بأم أعيننا ما فعله الغرب (الغرب كله ، لا الصرب وحدهم كما تحاول وسائل الإعلام أن تقنعنا) بإخواننا المسلمين في يوغسلافيا السابقة ، كراهية منهم أن يسمعوا في أوروبا كلمة التوحيد .

ثم كنت أقول إنه لا شيء في هذه الآيات الكريمة يمكن أن يصطدّق على النصارى : فلا هم ينظرون لنا على أية مودة ، ولا هم يظهرّون نحونا تواضعا إذا كان في يدهم القوة والسلطان ، ولا أعينهم

تفيض من الدمع عند سماعهم القرآن الكريم ، ولا هم يعترفون بالحق
ويعلنون الإيمان بمحمد ودينه . كذلك فإن الآيات تعلل ما ذكرته من
مودتهم للمسلمين بأن منهم قسيسين ورهبانا ، فمتى كان القسيسون
والرهبان يبيّنون لاتباعهم أن رسالة محمد صلى الله عليه وسلم هي
رسالة الحق وأنهم ينبغي أن يؤمنوا بها ، ثم لا يكتفون بهذا بل
يسارعون إلى أن يكونوا هم أول المؤمنين ؟

وأخيرا كيف يمكن أن يقول القرآن عن النصارى إنهم أقرب لنا
مودة وهو ينهانا نهيا حاسما في نفس السورة (الآية / ٥١) عن
موالاتهم بأية حال ؟ إذن ما وجه الحق في هذه الآيات ؟ الحقيقة أنها
قد نزلت في فريق مخصوص من النصارى وفدوا على المدينة وقرأ عليهم
النبي صلى الله عليه وسلم بعض آيات القرآن فلمست قلوبهم وتفتحت
لها عقولهم وهزتهم من أعماقهم ففاض من عيونهم الدمع رقة وحنانا
وتواضعا وإخباتا ، وسرعان ما أعلنوا إسلامهم (١٤) . إذن فالكلام
في الآيات هو عن نصارى بأعيانهم وليس عن كل النصارى . وقوله
سبحانه : « الذين قالوا : إنا نصارى » ليس على إطلاقه فيشمل
جنس النصارى كله ، ولكنه للعهد ، أي أن المقصود به طائفة معينة
يعرفها المخاطب بالكلام .

وقد كان فى هذا الوفد عدد من القساوسة والرهبان فأشار القرآن الكريم إليهم بقوله : « ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا » . على أن إشارة القرآن فى نظرى ليست لمجرد الإخبار ، وإلا لما كان شمة داع إليها ، إذ ماذا يفيد أن تقول إنه كان فى هذا الوفد قسيسون ورهبان ، إذا كان وجودهم فيه لا يقدم ولا يؤخر ؟ إن معنى « القسيس » هو العالم عندهم ، أما « الراهب » فهو العابد الذى يخاف ربه ويرهب مقامه سبحانه ويخشى عذابه . ويبدو أن المقصود بقوله عز وجل : « ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا » أنه كان فيهم قساوسة ورهبان حقيقيون . وذلك مثلما يقول الواحد منا : « إن فلانا رجل » ، وهو لا يريد أن يشير إلى جنسه وأنه رجل لا امرأة ، وإنما قصده أنه رجل بكل معانى الكلمة من المروءة والوفاء ، وإمكان الاعتماد عليه فى وقت الشدة والجهر بكلمة الحق ... إلخ . فكونهم قسيسين ورهبانا بحق ، أى عالمين مخلصين للحقيقة يجهرون بها دونما مواربة أو خوف أو مراعاة للمصالح والأطماع الذاتية ، وخائفين متقين لربهم يرجون رحمته ويخشون عذابه ، هو الذى جعلهم يخشعون لما سمعوه من القرآن ولا يتأبؤن على ما فيه من دعوة الحق بل يسارعون إلى التصديق به وإعلان إيمانهم أمام الملأ ، مما كان له تأثير على سائر أعضاء

الوفد فأعلنوا إيمانهم معهم .

يقول سيد قطب ، رحمه الله ، فى هذا الصدد : « إذا كان الواقع التاريخى قد حفظ لليهود وقتتهم النكدة للإسلام منذ اليوم الأول الذى دخل فيه المسلمون عليهم المدينة فى صورة كيد لم ينته ولم يكف حتى اللحظة الحاضرة ... فإن هذا الواقع قد حفظ كذلك للنصارى الصليبيين أنهم اتخذوا من الإسلام موقف العداء منذ وقعة اليرموك بين جيش المسلمين وجيوش الروم ، فيما عدا الحالات التى وقع فيها ما تصفه الآيات التى نحن بصددنا فاستجابت قلوب للإسلام ودخلت فيه ، وفيما عدا حالات أخرى أثرت فيها طوائف من النصارى أن تحتمى بعدل الإسلام من ظلم طوائف أخرى من النصارى كانوا يلاقون من ظلمها الويال . أما التيار العام الذى يمثل موقف النصارى جملة فهو تلك الحروب الصليبية التى لم يخف أوراها إلا فى الظاهر منذ التقى الإسلام والرومان على ضفاف اليرموك ... ولقد ظلت الصهيونية العالمية والصليبية العالمية حلفتين فى حرب الإسلام على كل ما بينهما من أحقاد ، ولكنهم كانوا فى حربهم للإسلام كما قال عنهم العليم الخبير : « بعضهم أولياء بعض » حتى مزقوا دولة الخلافة ، ثم مضوا ينقضون هذا الدين عروة عروة ...

وهذا ما ينبغي أن يعيه الواعون اليوم وغدا فلا ينساقوا وراء حركات التميع الخادعة أو المخفوعة ، التي تنظر إلى أوائل مثل هذا النص القرآنى دون متابعة لبقية ، ودون متابعة لسياق السورة كله ، ودون متابعة لتقريرات القرآن عامة ، ودون متابعة للواقع التاريخى الذى يصدق هذا كله ، ثم تتخذ من ذلك وسيلة لتخدير مشاعر المسلمين تجاه المعسكرات التى تضرر لهم الحقد وتبيّت لهم الكيد ، الأمر الذى تبذل فيه هذه المعسكرات جهدها وهى بصدد الضربة الأخيرة الموجهة إلى جنود العقيدة « (١٥) .

الهوامش

- ١- المائة / ٨٢ - ٨٥ .
- ٢- يقصد الرهائن الذين اتصل بهم سلمان الفارسي في رحلة بحثه عن الحق والذين كانوا يخبرونه بقرب مبعث نبي من جهة بلاد العرب .
- ٣- رسائل الجاحظ / ٢ / ٣٠٨ - ٣١١ .
- ٤- المائة / ٧٢ - ٧٣ .
- ٥- آل عمران / ٥٩ - ٦٢ .
- ٦- التوبة / ٣٠ - ٣٢ .
- ٧- البقرة / ١١١ .
- ٨- المائة / ١٨ .
- ٩- البقرة / ١٣٥ .
- ١٠- البقرة / ١٢٠ .
- ١١- البقرة / ١٠٩ .
- ١٢- المائة / ٢٥ .
- ١٣- المائة / ٢٥ .
- ١٤- انظر في ذلك مثلاً ابن جرير الطبري / جامع البيان / ٥ / ٣ ، وابن كثير / تفسير ابن كثير / ٢ / ٨٦ ، والسيوطي / الدر المنثور / ٣ / ١٢٩ - ١٢٨ .
- ١٥- سيد قطب / في ظلال القرآن / ٢ / ٩٦٦ - ٩٦٧ .

المصادر والمراجع

أشرف الكريم

إبراهيم خليل أحمد / إسرائيل والتلمود / مكتبة الوعى العربى / القاهرة /

١٩٨٢م

إبراهيم سليمان الجبهان / معاول الهدم والتدمير فى النصرانية وفى التبشير / ط

٥ / عمارة نكش / الرياض / ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .

ابن تيمية / الجواب نصحيح من بدل دين المسيح / مطابع المجد التجارية .

ابن حزم / رسائل ابن حزم الأندلسى / تحقيق د. إحسان عباس / ط ١ /

المؤسسة العربية للدراسات والنشر / بيروت / ١٩٨١م .

ابن حزم / الفصل فى الملل والأهواء والنحل / تحقيق د. محمد إبراهيم نصر

ود. عبد الرحمن عميرة / ط ١ / مكتبات عكاظ / ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .

ابن تيمية / تأويل مختلف الحديث / تصحيح وضبط محمد زهرى النجار / دار

الجيل / بيروت / ١٤٩٢هـ - ١٩٧٠م .

ابن فب الجوزية / حكمة النصارى فى أجوبة اليهود والنصارى / تعليق مصطفى

أبو النصر الشلبى / ط ١ / مكتبة السوادى / جدة / ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .

ابن كثير / البداية والنهاية / ط ١ / مطبعة السعادة / ١٣٥١هـ - ١٩٣٢م .

ابن كثير / تفسير ابن كثير / دار الفكر / بيروت / ١٤٠٠هـ .

ابن هشام / سيرة ابن هشام / تحقيق السقا والإياري وشلبى / ط ٢ /

مصطفى البابى الحلبي / ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م .

د. أحمد سوسة / مفصل العرب واليهود فى التاريخ / ط ٥ / دار الرشيد /

بغداد / ١٩٨١م .

- د. أحمد شلبى / اليهودية / ط ٤ / مكتبة النهضة المصرية (١٩٧٤م)
 برنابا / إنجيل برنابا / ترجمة د. خليل سعادة / مكتبة محمد علي صبيح /
 القاهرة / ١٩٥٨م .
- لجناح / رسائل الجناح / تحقيق عبد السلام عارود / ط ١ / مكتبة
 الخانجي / ١٣٩٩هـ - ١٩٨٩م / ٣ / ١٣
- جماعة من اللاهوت المسيحيين / رب المجد / مركز المنشورات المسيحية /
 بيروت
- رموف أبو سعدة / من إعجاز القرآن - العلم الأعجمي في القرآن مفهرا
 بالقرآن / دار الهلال / القاهرة / ١٩٩٤م .
- د. رموف شلبى / يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء / ط ٢ / دار
 الاعتصام / القاهرة / ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- انقاص زكريا إبراهيم / الله واحد في الثالوث المقدس / ط ٤ / مركز البنية /
 السويس .
- السموأل بن يحيى المخرى / إفحام اليهود / تحقيق د. محمد عبد الله
 الشرفاوى / الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد /
 الرياض / ١٤٠٧هـ .
- سيد قطب / في ظلال القرآن / ط ١٠ / دار الشروق / ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- السيوطى / الدر المنثور / ط ١ / دار الفكر / بيروت / ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- العلامة شبير أحمد عثمانى / تفسير عثمانى (بالآوردية) / مجمع الملك فهد
 لطباعة المصحف الشريف بالمدينة المنورة .
- الأنبا شنودة / مقال « القرآن والمسيحية » / مجلة « الهلال » المصرية /

ديسمبر ١٩٧٠ م .

د . صابر طعيمة / الأسفار المقدسة قبل الإسلام / ط ٤ / عالم الكتب /

بيروت / ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .

صابر طعيمة / اليهود بين الدين والتاريخ / ط ١ / مكتبة النهضة المصرية /

١٩٧٢ م .

صلاح العجماوي / جوهر الإيمان في صحيح الأديان - أهل الكتاب / ط ١ /

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

الطبري / جامع البيان / دار الفكر / بيروت / ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م .

عباس محمود العقاد / موسوعة العقاد الإسلامية / ط ١ / دار الكتاب

العربي / بيروت / ١٩٧١ م .

القاضي عبد الجبار / تثبيت دلائل النبوة / تحقيق د . عبد الكريم عثمان /

دار العروبة / بيروت .

عبد الجليل شلبي / رد مفتريات على الإسلام / ط ١ / دار الفلم / الكويت /

١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

د . عبد الحليم محمود / المنقذ من الضلال لجمعة الإسلام الغزال مع أبحاث في

التصوف ودراسات عن الإمام الغزالي / ط ٨ / دار الكتب الحديثة / ١٣٩٤ هـ -

١٩٧٤ م .

عبد الرزاق بن همام الصنعاني / تفسير القرآن / تحقيق د . مصطفى مسلم / ط

١ / مكتبة الرشد / الرياض / ١٤١٠ هـ .

أبو محمد عبد الله الترجمان الميورقي / تحفة الأريب في الرد على أهل

الصليب / دراسة وتحقيق وتعليق عمر وفيق الداعوق / ط ١ / دار البشائر الإسلامية /

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

- د . على عبد الرحمن وافى / الأسفار المقدسة فى الأديان السابقة للإسلام /
دار نهضة مصر / القاهرة .
- د . فؤاد حسين على / التوراة / القاهرة .
- شعر الدين الرازى / مناظرة فى الرد على النصارى / تحقيق د . عبد المجيد
التجار / دار العرب الإسلامى / بيروت / ١٩٨٦ م .
- القزافى / الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة / تحقيق « بكر زكى عوض /
ط ٢ / مكتبة وهبة / ١٤٠٧ هـ - ١٩٧٧ م .
- كتاب المقدس / دار الكتاب المقدس فى الشرق الأوسط .
- محمد جلال كشك / خواطر مسلم عن الجهاد والأنجيل والأفلبات / ط ٢ /
دار ثالث / ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- محمد رشد رضا / تفسير المنار / مكتبة القاهرة .
- « محمد زغللول سلام / الأدب فى العصر المملوكى / دار المعارف / القاهرة /
١٩٧١ م .
- محمد عزة دروزة / تاريخ بنى إسرائيل من أسفارهم / المكتبة العصرية / صيدا
وبيروت / ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .
- محمد عزت الطهطاوى / محمد صلى الله عليه وسلم نبي الإسلام فى التوراة
والإنجيل والقرآن / ط ٢ / مكتبة النور / القاهرة .
- اشناظرة الكبرى بين الشيخ رحمة الله الهندى والدكتور القسيس فندر / تحقيق
د . محمد عبد القادر خليل / ط ١ / دار ابن تيمية / الرياض / ١٤٠٥ هـ .
- الموسوعة العربية المبصرة / دار الشعب / القاهرة .

تحقيق د . محمد عبد الله الشرفاوى / دار الصحوة / القاهرة / ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م
 ول ديورانت / قصة الحضارة - ترجمة محمد بدراي / ط ٣ / لجنة التأليف
 والترجمة والنشر / ١٩٨٣ م .

ياقوت الحموى / معجم الأدباء / ط ٣ / دار الفكر / ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

Abdullah Yusuf Ali . The Holy Quran . Dar Al-Arabia , Beirut .

Basil Cottle , The Penguin Dictionary of Surnames .

Collier's Encyclopaedia , 1973 .

E. J. Brill's First Encyclopaedia of Islam .

Encyclopaedia of Islam , New Edition .

James Hastings , Encyclopaedia of Religion and Ethics ,
 Edinburgh , 1971 .

Ludwig Ullman , Der Koran - Das heilige Buch des Islam .
 Goldmann , München .

Muhammad Hamidullah , Le Saint Coran , Beyrouth , 1973 .

The Oxford English Dictionary .

S. A. A. Maududi , The Meaning of the Qur'an , translated by
 Muhammad Akbar , 2nd edition , Islamic Publications Ltd. , Lahore ,
 1978 .

Dr. Salah El-dine Kechrid , Al-Qur'an al-Karim , 5 eme edition ,
 Dar el-Gharb el-Islami , 1990 .

Thomas Patrick Hughes , Dictionary of Islam , Premier Book
 House , Lahore .

William Smith , Dictionary of the Bible , London , 1863 .

الفهرست

- ١- رسالة الرد على النصارى ٥
- ٢- عبادة مريم ١٦
- ٣- عزير ٢٦
- ٤- هانان ٤٥
- ٥- يحيى ٨٨
- ٦- نبوة النساء ٩٩
- ٧- كلام عيسى في المهد ١١٦
- ٨- هل النصارى أقرب مودة من غيرهم للمسلمين ؟ ١٣٠
- ٩- المراجع والمصادر ١٤٣